



# بَيَانُ السَّعَادَةِ فِي مَفَاهِمِ الْعِبَادَةِ

حَاجِ سَيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرِ

مُؤَلِّفِ السَّيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرِ





هو  
١٢١

متن عربى

تفسير شريف

بيان السعادة فى مقامات العبادة

تأليف

العارف الشهير

سلطان محمد الجنازى سلطانعليشاه

هو  
١٢١

(المجلد التاسع)

متن

## بيان السّعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشّهير

الحاج سلطان محمّد الجنايذى الملقّب بسلطانعليشاه

طاب ثراه

## سُورَةُ مَرْيَمَ

مَكِّيَّةٌ بِتَمَامِهَا، وَهِيَ ثَمَانٍ وَتِسْعُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿كَهَيْعَصَ﴾ قد سبق في أوّل البقرة ما به غنية عن بيان امثال هذا، وذكر في خصوص هذا أنّه اشار بالكاف الى كربلاء، وبالهاء الى هلاكة اهل البيت، و بالياء الى يزيد و بالعين الى عطشهم و بالصّاد الى صبرهم.

و نسب الى امير المؤمنين عليه السلام أنّه قال في دعائه: اسألك يا كهيعص.

و قرئ باخفاء نون عين و القياس اظهاره لأنّ سكون الحروف المقطّعة في اوائل السّور عرضيّ بعرض الوقف بنيّة الوصل فلا ينبغي اجراء حكم السّكون والوصل عليها.

﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِرِيَّا﴾ قرئ ذكر مصدرّاً مرفوعاً، و فعلاً ماضياً من الثلاثي، وامراً من التّفعل، وعلى الأوّل كان خبراً لما قبله او

لمحذوف، او مبتدئ لمحذوف، او مبتدئ خبره زكريّا، او خبره اذ نادى، ورحمة ربك، فاعل المصدر مضاف اليه او مفعوله، والفاعل محذوف اى ذكر ربك رحمة ربك عبده، او الفاعل زكريّا او رحمة ربك، مضاف اليه لادنى ملابسة والفاعل مثل سابقه والمعنى ذكر ربك برحمة عبده، وعبده مفعول الذّكر او الرّحمة و زكريّا بدل منه او عطف بيانٍ او فاعل الذّكر او مفعوله او خبر منه، و كون زكريّا خبراً للذّكر باعتبار انّ الكامل وجوده ذكر للرّب، و زكريّا بالمدّ والقصر وتشديد الياء، وكذا بتشديد الياء وتخفيفه بدون المدّ والقصر اسم.

(إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ) اذ ظرف للذّكر او للرّحمة او مفعول للذّكر او خبر له او بدل من الرّحمة او من عبده او من زكريّا نحو بدل الاشتمال.

﴿نَدَاءٌ خَفِيًّا﴾ لضعف الشّيوخوخة او لانه كان اقرب الى الاخلاص او لخوف اطلاع الموالى على طلبه للولد ومعاندتهم له بذلك او لخوف اطلاع الخلق على طلبه للولد وقت اليأس عن الولد وملامتهم له على ذلك.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ اظهار لعجزه ومسكنته مقدّمة للدّعاء، او اظهار ليأسه عن الولد واتكاله فى دعائه على محض فضله من دون مدخليّة الاسباب الطّبيعيّة ﴿وَأَشْتَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَّ فى الارث الصّورىّ من التّضييع والنّزاع والخلاف، او فى الارث المعنوىّ من الاختلاف وتضييع العباد،

وهذا اشعارٌ بأنَّ دعاءه خالٍ من مداخلة الهوى مقدّمةً للاجابة.

و قرئ خفت بضمّ التاء من الخوف وخفت الموالى بكسر التاء و تشديد الفاء من الخفة يعنى خَفَّت الموالى ﴿مِنْ وَرَأَى﴾ و لم يكن لهم حلم يمكنهم به تحمّل متاعب الهداية من العباد ﴿وَكَانَتْ أَمْرَاتِي عَاقِرًا﴾ اظهار ليأسه من الاسباب و اتكاله فى دعائه على فضله، والعاقِر يستوى فيه المذكر والمؤنث.

﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ﴾ لا من الاسباب ليأسى من الاسباب ﴿وَلِيًّا﴾ يلى امورى بحسب الظاهر والباطن ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْهُ آلِ يَعْقُوبَ﴾ قرئ بالرفع والجزم، وقرئ وارث آل يعقوب بنصب وارث و اضافته على ان يكون حالاً من احد الضميرين.

و قرئ او يرث آل يعقوب على التصغير، ووارث من آل يعقوب بالرفع على ان يكون فاعل يرثنى ﴿وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ مرضياً.

﴿يَزَكِّرِيَا﴾ جواب سؤال مقدّر بتقدير القول كأنه قيل: ما قال فى جوابه؟ - فقال: قال الله: يا زكريّا ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ﴾ ولد ذكر ﴿أَسْمُهُ يَحْيَى﴾ الجملة صفة للغلام او جواب سؤال مقدّر ﴿لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ هذه صفة بعد صفة او حال او جواب لسؤال

مقدّر والمراد بالسّمى المشارك فى الاسم، او المماثل فى الوصف والحال.

﴿قَالَ﴾ قد تكرر فيما سلف ان امثال هذه جواب لسؤال مقدّر

كَأَنَّهُ قِيلَ: فَمَا قَالَ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ؟

فَقَالَ: قَالَ «رَبِّ أَنْتَ يَكُونُ لِي غُلَمٌ» استفهام للتعجب، واستغرابه كان من قبل الاسباب لا من عطاء مسبب الاسباب ولذلك ذكر عدم المساعدة من جهة الاسباب «وَكَانَتْ أَمْرَاتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا» قرئ عتياً بضم العين وكسرهما وهو مصدر بمعنى الكبر او بمعنى يبس الجلد وجفافه ونحول العظم والمفاصل، وقرئ عسيّاً بالسّين بمعناه.

«قَالَ» جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه استبعد من مقام الانبياء ﷺ مثل هذا الاستغراب فقيل: أقال زكريّا ذلك؟ - فقال: قال «كَذَلِكَ» او قال الله او الملك المبشّر الامر كذلك او كذلك مفعول لقومه «قَالَ رَبُّكَ» وقوله «هُوَ عَلَى هَيْنٍ» بيان لكذلك والمجموع مفعول قال الاول، وقرئ وهو على هين بواو العطف والمعنى انى لا حاجة لى الى الاسباب حتى تستغربه بالنظر الى الاسباب «وَقَدْ خَلَقْتُكَ» قرئ خلقناك «مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا» وايجاد المعدوم اصعب من جعل العاقر ولوداً.

عن ابى جعفر عليه السلام: انما ولد يحيى بعد البشارة من الله بخمس سنين «قَالَ» زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ «رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً» علامة اعرف بها الميعاد ووقت الانجاز لاصدق الوعد فانه بعيدٌ عن مقام الانبياء ﷺ. «قَالَ آيَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ» اى لا تقدر على التكلّم مع

الخلق دون المناجاة مع الله ﴿ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾ حالكونك سليماً غير ذي علة بلسانك والمراد ثلاث ليالٍ بأيامها فإنه يستعمل اليوم أو الليل ويراد به دورة الفلك الاطلس بليها ويومها ولذلك قال في سورة آل عمران: ثلاثة ايام الا رمزاً نقل انه اعتقل لسانه عن التكلّم مع الناس ولم يعتقل عن ذكر الله.

﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ﴾ من مصلاه، سمى المصلّى محراباً لكونه محلّ محاربة الشيطان، قيل: وكان زكريّا عليه السلام قد اخبر قومه بما بشر به فلما خرج عليهم وامتنع من كلامهم علموا اجابة دعائه فسروا به.

﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ﴾ اومى اليهم، وقيل: كتب في الارض ﴿أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ صلّوا في الصّباح والمساء، او سبّحوا لله فيهما، او في جملة او قاتكم فإنه يستعمل هذان اللفظان في استغراق الاوقات ﴿يَا حَيُّ﴾ هو بتقدير فأعطيناه الغلام وقويناه وآتيناه الكتاب وقلنا يا يحيى ﴿خُذِ الْكِتَابَ﴾ اى النبوة او الرّسالة او كتاب التّوراة ﴿بِقُوَّةٍ﴾ وعزيمة من قلبك وهو اشارة الى التّمكن في مقام النبوة فانّ التّلوين لا يليق بصاحب النبوة.

﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ﴾ اى الرّسالة والقدرة على المحاكمة بين الخصوم، او النبوة والحكم بين المخاصمين في وجوده من قوائمه و جنوده، او الولاية وآثارها الّتى هى الدّقة فى العلم والعمل



﴿صَبِيًّا وَحَنَانًا﴾ الحنان كالسحاب الرّحمة والرّزق والبركة والهيبة والوقار ورقة القلب وهو عطف على الحكم بمعنى اعطيناه رحمة من لدنا او بركة (الى آخر معانيه) فصار مرحوماً او ذا بركة (الى آخرها) او بمعنى اعطيناه رحمةً فصار راحماً وبركة على الغير، او هو بمعنى اسم الفاعل او المفعول وعطف على صبيّاً والمعنى آتيناه الحكم حالكونه راحماً او مرحوماً.

﴿مِّنْ لَّدُنَّا﴾ وحينئذٍ يجوز ان يكون من لدنا متعلّقاً بآتيناهى آتيناه الحكم من لدنا حالكونه صبيّاً وراحماً او مرحوماً ﴿وَزَكَاةً﴾ هى فى الاعراب مثل حناناً والزّكوة صفوة الشّىء او صدقة تخرجها من مالك لتطهّر الباقي او نماء المال.

﴿وَكَانَ تَقِيًّا وَبَرًّا﴾ بَوْلِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا متكبّراً متطاولاً بالنسبة الى الخلق ﴿عَصِيًّا﴾ بالنسبة الى الحقّ.

﴿وَسَلَّمَ عَلَيْهِ﴾ اى تحية منّا عليه، او سلامة وامن من الآفات البدنيّة والنفسانيّة عليه ﴿يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ ولما كان الاوقات الثلاثة أوّل الخروج والدّخول فى عالم آخر وهو وقت الانقطاع من المألوف والاتّصال بغير المألوف وكلاهما موحش للانسان خصّصها بالذكر.

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ﴾ تنحّت ﴿مِّنْ أَهْلِهَا﴾ واستعمال الانتباز للاشارة الى أنّها ذهبت الى تلك النّاحية

بحيث كأنَّها نبذها نابذ فانتبذت من اهلها ﴿مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ قيل ذهبت وانغزلت من اهلها في دار زكريّا الى مشرق الدّار للخلوة للعبادة او للاغتسال، او الى مشرق البلد خارج البلد للاغتسال، او الى مكانٍ يشرق عليه الشّمس لانّها خرجت في يوم شديد البرد فجلست للاستدفاء بالشّمس، او الى الفرات الى النّخلة اليابسة للغسل قبل الحمل، او للطّلق بعد الحمل.

ويكون قوله ﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا﴾ من قبيل عطف التّفصيل على الاجمال ولا يكون الفاء للترتيب المعنوي، واتّخاذ الحجاب كان في المحراب او في المغسل او في محلّ شروق الشّمس.

﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ يعنى جبرئيل عليه السلام او الرّوح الذي هو فوق جبرئيل، والتّشريف بالاضافة يقتضى ان يكون هذا هو المراد، على ان التّوجّه الى البشر و تربية آدم، انما هو من الرّوح الذي هو ربّ النّوع الانسانيّ وهو اعظم من الملائكة كلّهم ﴿فَتَمَثَّلَ﴾ اى تصوّر بصورة ﴿لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ قيل تمثّل في صورة شابّ سوى الخلقة.

﴿قَالَتْ﴾ بحسب اعتيادها التّعوذ بالله عند كلّ مخوفٍ ﴿إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ متقيّاً معتنياً باستعاذتي خائفاً من الله، وقيل: انه كان رجلاً مسمّى بالتقي وكان مشهوراً

بالفجور فظنّت أنّه هو حيث رأتَه لا يتّقى من النّظر الى الاجنبية.

و قيل: ان نافية والمعنى ما كنت متّقياً من الشرّ لأنك نظرت الى ما لا يجوز لك النّظر اليه ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ فلا تستعذى مني به ﴿لَأَهَبَ﴾ قرئ بالتكلم والغيبة ﴿لَكَ غُلَمًا زَكِيًّا﴾ طاهراً من الذّنوب ومما يتلوّث به البشر او نامياً او مباركاً او متنعماً او صالحاً.

﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَمٌ﴾ استفهام للتّعجب والتّحير من غلام من غير اسباب التّوالد مورث للّوم والاثّهام ﴿وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ يعنى بطريق النّكاح المشروع فانه يكتنى به عنه كثيراً وبقرينة قولها ﴿وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ البغىّ والبغوىّ الامة الفاجرة وكلّ فاجر.

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ﴾ قدمضى نظيره ﴿وَلِنَجْعَلَهُ﴾ عطف على مقدّر او متعلّق بمعطوف مقدّر اى نفعل ذلك لنجعله ﴿آيَةً﴾ دالّة على آلهتنا وعلى سعة علمنا وقدرتنا على ما لا يقدر عليه احد من الايلاء من غير والدٍ ومن احياء الموتى وابرء الاكمه والابرص ونفخ الرّوح فى الطّين وجعله حيّاً ﴿لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا﴾ عليهم ﴿وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾ محتوماً.

﴿فَحَمَلَتْهُ﴾ بان نفخت فى جيب مدرعتها، واختلف فى مدّة حملها فما فى الاخبار الصّحيحة انّ مدّة حملها كانت تسع ساعات

بحذاء تسعة أشهر، و في بعضها: أنَّها كانت ساعةً، وقيل: أنَّها كانت ثمانية أشهر أو سبعة أو ستّة أشهر.

و عن الباقر عليه السلام أنَّه تناول جيب مدرعتها فنفخ فيه نفخة فكمّل الولد في الرّحم من ساعته كما يكمل في ارحام النّساء تسعة أشهر فخرجت من المسحّم وهي حامل مجّح <sup>(١)</sup> مثقل فنظرت إليها خالتها فأنكرتها ومضت مريم عليها السلام على وجهها مستحّية من خالتها و من زكريّا عليه السلام.

﴿فَانْتَبَذَتْ بِهِ﴾ فانعزلت مع الحمل ﴿مَكَانًا قَصِيًّا﴾ بعيداً. عن السّجّاد عليه السلام خرجت من دمشق حتّى اتت كربلاء فوضعت في موضع قبر الحسين عليه السلام ثم رجعت في ليلتها.

اقول: موضع مريم عليها السلام معروف في سمت الرّأس من مشهده عليه السلام ﴿فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ﴾ اى حركة الولد للطلق مخضت المرأة كمنع وسمع وعنى مخاضاً بفتح الميم ومخاضاً بكسرهما ومخضت تمخيضاً وتمخضت اخذاها الطلق ﴿إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ﴾ اليابسة الّتي الهمت ان تأتيها، والجذع ما بين العرق والغصن.

﴿قَالَتْ﴾ بعد ما ولدت عيسى عليه السلام ونظرت اليه ﴿يَلَيْتَنِي مِتُّ﴾ قرئ بكسر الميم وضمّها ﴿قَبْلَ هَذَا﴾ قالت ذلك استحياء ومخافة لومهم ﴿وَكُنْتُ نَسِيًّا﴾ قرئ بكسر النّون وهو اجود اللّغتين

وبفتحها وهو فى الاصل مصدر يستعمل فى الشيء الحقيق الذى من شأنه ان ينسى وفيما يلقى من الشيء ولا يعنى به «مَنْسِيًّا» التوصيف به للمبالغة.

﴿فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا﴾ قرئ بكسر الميم وفتحها والمنادى كان عيسى عليه السلام او جبرئيل عليه السلام ﴿أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ شريفاً ﴿وَهَزَىٰ إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ﴾ هزه وبه حركه ﴿تُسْقِطُ﴾ قرئ بضم التاء الفوقانية وتخفيف السين وكسر القاف، وقرئ يساقط بفتح الياء التحتانية وتشديد السين وفتحها وتخفيف السين وفتح التاء الفوقانية وتشديد السين ﴿عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا فَكُلِي وَاشْرَبِي﴾ من الرطب والماء، او كلى مما يتعدى به واشربى مما يشرب فى هذا المكان او مطلقاً.

﴿وَقَرَّىٰ عَيْنًا﴾ بهذا الولد فانه لا ينبغي ان تحزنى بسببه ولا تكثرنى بما توهمت من لوم الجهال ﴿فَإِمَّا تَرِينَ﴾ اى فان ترى ﴿مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا﴾ فسألك عن ولدك ﴿فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ اى سكوتاً ولكونه بمعنى السكوت فرع عدم التكلّم عليه، قيل: كان فى بنى اسرائيل انه من اراد ان يجتهد فى العبادة صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام.

ولذلك استعمل الصوم فى عدم التكلّم ﴿فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ أَنْسِيًّا﴾ قيل: صارت مأذونة لهذا القدر من الكلام، وقيل: كانت

تفهم بالاشارة انّها صائمة و لا تتكلّم.

قيل: لَقَّتْهُ فِي خَرْقَةٍ ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ﴾ وَقَالُوا: بَعْدَ مَارَؤُهَا حَامِلَةٌ لِّمَوْلُودٍ و لم يكن لها زوج ﴿يَمْرَيْمُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ الفريّ الامر المختلق المصنوع او العظيم ﴿يَتَّخِذَ هَرُونَ﴾ قيل: كان هارون امرءً صالحاً فنسبوا اليه استهزاءً او صلاحها و عبادتها.

وقيل: انّ هارون كان اخاها لابيها، وقيل: انّ هارون كان معروفاً بالفسوق فنسبوا اليه ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ﴾ حَتَّى اكْتَسَبْتَ هَذَا الْفِعْلَ مِنْهُ ﴿وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا﴾ بَغَتِ الْمَرْأَةُ فَجَرَتْ فَهِيَ بَغِيٌّ وَبَغْوٌ.

﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ﴾ ان كَلَّمُوهُ و اسأَلُوهُ ﴿قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ﴾ يعنى شأنه ان يكون فى المهد ﴿صَبِيًّا﴾ قيل: غَضِبُوا مِنْ ذَلِكَ وَقَالُوا: سَخَرَيْتَهَا بِنَا أَشَدَّ عَلَيْنَا مِنْ زَنَاهَا.

﴿قَالَ﴾ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿إِنِّى عَبْدُ اللَّهِ﴾ اقرّ لنفسه بالعبودية اولاً لئلاّ يتموهموا ماتوهموه لكونه بلا أبٍ و تكلمه حين الولادة من أنّه ابن الله او أنّه هو الله، او أنّه ثالث ثلاثة ﴿ءَاتَيْنِى الْكِتَابَ﴾ اتى بالماضى لتحقق وقوعه، او لتحقق استعداده.

والمراد بالكتاب الانجيل او كتاب النبوة ﴿وَجَعَلْنِى نَبِيًّا وَجَعَلْنِى مُبَارَكًا﴾ كثير الخير نفاعاً او نامياً فى الخير.

«أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا وَبَرًّا بِوَلَدَتِي» قرئ برأ بفتح الباء وصفاً بمعنى كثير البرّ وحينئذ يكون عطفاً على مباركاً ويلزم منه الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه، او عطفاً على او صانى بتقدير جعلنى، وقرئ برأ بكسر الباء مصدراً فيكون عطفاً على الصلوة.

«وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا» متجبراً متكبراً «شَقِيًّا وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا» تغيير السّلام مع قوله تعالى سلامٌ عليه بالتعريف والتّكثير وبنسبة الاوّل الى الله والثّانى الى عيسى عليه السلام نفسه يعلم وجهه من تفاوت مقام عيسى عليه السلام ويحيى عليه السلام.

«ذَلِكَ» المذكور ممّن اقرّ الله بالعبوديّة «عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» لامن قالوا بالهتة او بنوّته الله «قَوْلَ الْحَقِّ» قرئ بالرفع على ان يكون بدلاً من عيسى عليه السلام او خبراً بعد خبر، او خبراً لمبتدأ محذوف اى هذا الكلام قول الحقّ، او هو يعنى عيسى عليه السلام قول الحقّ.

وقرئ قول الحقّ بالنّصب فيكون مفعولاً مطلقاً مؤكّداً لغيره، والاضافة بيانيّة اى اقول قولاً هو الحقّ او بتقدير اللّام اى هو قول الله.

«الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ» اى يشكّون او يجادلون وينازعون بان يقول اليهود هو لغير رشده او ساحر ويقول النّصارى هو ابن الله، او هو الله، او هو واحد من الثلاثة «مَا كَانَ لِلَّهِ» اى ماصحّ

وما مكن لله فان هذه الكلمة تستعمل ويراد بها نفى الامكان ﴿أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ كما يقوله بعض النصارى ﴿سُبْحَنَهُ﴾ اى نزّه نزهته من المجانسة مع الولد والاحتياج الى الصّاحبة.

﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ فليس كون عيسى عليه السلام بلا أب سبباً للقول بانه ولد لله ﴿وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي﴾ قرئ بفتح الهمزة بتقدير اللام متعلّقاً بقوله فاعبدوه والفاء زائدة، او بتقدير اما او بتوهمها، او بكون انّ وما بعدها عطفاً على الصلوة.

وقرئ بكسر الهمزة معطوفاً على اننى عبد الله، او ابتداء كلام من الله بتقدير قل خطاباً لمحمد صلى الله عليه وسلم يعنى قل يا محمد صلى الله عليه وسلم ان الله ربى ﴿وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا﴾ المذكور من الجمع بين اعتقاد ربوبية الله والعبادة له الذى هو كمال القوتين العلامة والعمالة، او من العبادة والخروج من الانانية والاستقلال بالرأى والدخول تحت الامر الالهى ﴿صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ الى الله وقدمت الآية فى سورة آل عمران.

﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ الاحزاب جمع الحزب والحزب كل جماعة منقطعة عن غيرهم برأى او صنعة، ولفظة من اما ابتدائية والظرف حال من الاحزاب او زائدة، وبينهم ظرف للاختلاف واختلافهم كان فى ان قال بعضهم: انه هو الله، وبعضهم: هو ابن الله، وبعضهم: هو واحد من الثلاثة، وبعضهم: هو وامه آلهان.



﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ باعتقاد الخلاف في المسيح عليه السلام ﴿مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ والمشهد اما مصدر ميمى او اسم مكان ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾ هو صيغة التّعجب ﴿يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ لانّ الابصار تصير في ذلك اليوم حديدة.

﴿لَكِنَّ الظَّالِمُونَ﴾ وضع الظاهر موضع المضمّر اشعاراً بعلّة الحكم وتفضيحاً لهم بذكر وصف ذمّ لهم يعنى انّهم ظالمون والظالمون ﴿الْيَوْمَ﴾ يعنى فى الدنيا.

﴿فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ يعنى انّهم صمّ بكم عمى عن الحقّ فى الدنيا، ولا ينفعهم حدة البصر فى الآخرة، و يجوز ان يكون المعنى ابصر الظالمين فيكون الباء للتعدية دون الهمزة ويكون يوم يأتوننا مفعولاً به او ظرفاً.

ويكون معنى قوله لكن الظالمون اليوم لكنّ الظالمون يوم يأتوننا او يوم الدنيا فى ضلالٍ مبينٍ، و يجوز ان يكون المعنى ابصرهم بسبب الانبياء عليهم السلام.

ويكون يوم يأتوننا مفعولاً ثانياً او ظرفاً وقوله لكن الظالمون اليوم فى ضلالٍ مبينٍ على المعنيين المذكورين ﴿وَأَنْذِرْهُمْ﴾ يا محمد صلى الله عليه وسلم ﴿يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ اى حسرة الكفار على ما فرطوا فى جنب الله او حسرة الكفار على التفریط والدّانين من المؤمنين على تقصيرهم فى العمل.

﴿إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ بدل من يوم الحسرة والمعنى اذ قضى امر الخلاق وحسابهم فيدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ويؤتى بالموت فى صورة كبشٍ فيوقف بين الجنة والنار بحيث يراه اهل الجنة واهل النار جميعاً ثم ينادون اشرفوا وانظروا الى الموت فيشرفون وينظرون ثم يذبح الموت ثم يقال يا اهل الجنة خلود فلاموت ابدًا، ويا اهل النار خلود فلاموت ابدًا.

اعلم، ان الانسان من اوّل استقرار مادّته فى الرّحم فى الخلع واللبس، وفى التّرك والاخذ، وفى البيع والشّراء، وفى الموت والحيوة، وفى النّشر والحساب.

وهذه الحال مستمرّة له الى انقضاء الحيوة الدّنيا وبعد انقضاء الحيوة الدّنيا ان كان من اهل البرزخ كان عليه هذه الحالة الى انقضاء البرزخ والوصول الى الاعراف.

وبعد الوصول الى الاعراف والحكم على اهل النار بدخول النار وعلى اهل الجنة بدخول الجنة يتمّ تلك الاحوال وينقضى ذلك الاستبدال وينقطع الموت وهذا معنى قضاء الامر وذبح الموت.

﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ حال من جملة انذرهم ﴿وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ إِنَّا نَرِثُ الْأَرْضَ﴾ جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ ولذلك اكّده استحساناً كأنه قيل: اذا قضى الامر من كان فى الدّنيا ومن كان مالكاً فيها؟ - قال تعالى: إِنَّا نَرِثُ الْأَرْضَ يعنى ينقضى الانانيات

ولا يبقى حين قضاء الامر لاحد مالكيّة وانائيّة.

ويظهر أنّ الارض والانانيّات التي تكون مصدراً للمالكيّة كانت كلّها لله ﴿وَمَنْ عَلَيْهَا﴾ فإنّ من عليها عبارة عن الانانيّات التي يترائي أنّها غير الله ﴿وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ يعنى أنّ الاملاك والملاك الذين هم عبارة عن الانانيّات تخلف عنهم ونحن نرثها وذواتهم من دون املاكهم وانانيّاتهم ترجع اليّنا بالحشر الى مظاهرها القهر او مظاهر اللطف.

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ﴾ فإنّ ذكر الاخيار وذكر احوالهم وسيرهم وسماعها واستماعها مؤثّرة في النّفوس وجاذبة لها الى جهة العلو، كما أنّ ذكر الاشرار وذكر احوالهم وسيرهم زاجرة للنّفوس الخيرة.

﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا﴾ تعليل لسابقه، والصّدّيق مبالغة في الصّادق وهو الذي يصير صادقاً في اقواله وافعاله وعلومه واحواله ونيّاته واخلاقه بحيث يؤثّر صدقه في مجاوره فيصير سبباً لصدقه، وصدق المذكورات بان تكون مطابقة لما ينبغي ان يكون الانسان عليه، ولازم هذا ان يصير صاحبه نبياً.

ولذلك قال صديقاً ﴿نَبِيًّا﴾ اعمّ من الرّسول ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ﴾ اذ تعليل لسابقه او اسم خالص بدل من ابراهيم عليه السلام بدل الاشتمال، او ظرف لكان او لصديقاً او نبياً وقد سبق ذكر الاختلاف في كونه اباه

او جدّه لامّه او عمّه.

﴿يَأْتِ﴾ تلحق التاء بالاب مضافة الى الياء للاستعطاف او للتعطف .

ولذلك كرّر لفظ يا ابت ﴿لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ﴾ استفهام انكارى والتعليق على الموصول للاشعار بعلة الانكار ﴿وَلَا يُبْصِرُ﴾ فانّ غير السميع البصير لا يتأتى منه ما يطلب من المعبود ﴿وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ شيئاً قائم مقام المصدر اى لا يغنى عنك اغناء و لا يقوم مقامك قياماً ما.

او هو مفعول به للايغنى اى لا يغنى عن حركتك شيئاً من الجلب والدفع بان يجلب نفعاً او يدفع ضرراً بدون الاحتياج الى حركتك وتسببك فيه ﴿يَأْتِ﴾ تكرر النداء والمنادى للتعطف او الاستعطاف كما ذكر سابقاً.

﴿إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ﴾ من العلم حال مقدّم ﴿مَا لَمْ يَأْتِكَ﴾ واستعمال المجيء للاشارة الى انّ علمه ليس كسبيّاً تحصيليّاً وانما هو من الله قال ذلك ليكون حجة على الامر بالتّباعه. ولذلك قال ﴿فَاتَّبَعْنِي﴾ بفاء الجزاء ﴿أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا﴾ مستوى الطرفين او كناية عن المستقيم.

﴿يَأْتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ يَأْتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنْ

الرَّحْمَنِ لَكُونِ الْعَذَابُ وَالرَّحْمَةُ الرَّحِيمَةِ صُورَتِي الرَّحْمَةِ  
الرَّحْمَانِيَّةِ نَسَبِ الْعَذَابِ إِلَى الرَّحْمَنِ «فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا»  
موالياً او قريباً.

«قَالَ أَرَأَيْتُ أَنْتَ عَنْ ءَالِهَتِي يَا بَرِّهِيمُ» اتى بألفاظٍ  
غليظةٍ في مقابلة استعطافه اشعاراً بغضبه وتغيّره عن ارشاده ثم  
هدّده فقال: «لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ» عما انت عليه من ازدراء الآلهة  
والرغبة عنها او من ادعاء الارشاد والهداية «لَأَرْجُمَنَّكَ» بالشتم  
والعيب، او لارجمَنَّك بالحجارة، او هو كناية عن القتل فاحذرني  
«وَأَهْجُرْني مَلِيًّا» برهة من الزمان او ساعة طويلة.

«قَالَ سَلِمٌ عَلَيْكَ» قابل اساءته في اللفظ بالاحسان فيه  
وودّعه بعد ما امره بالهجرة «سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي» قابل تهديده  
بالرجم بالاستغفار من الله وطلب التّوفيق له.

«إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ  
اللَّهِ» حال ممّا تدعون و سرّ التّقييد بذلك الاحتراز عن دعاء الخلفاء فانهم  
ليسوا من دون الله بل من الله ودعائهم ايضاً من الله «وَأَدْعُوا رَبِّي» والدّعاء  
ههنا كناية عن العبادة.

«عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا» خائباً ضائع السّعى  
مثلكم في دعاء آلهتكم وصدر الحكم بعسى للتّواضع وهضم  
النّفس ولانّ الاجابة والاثابة بيد الله وليس الا محض التّفَضُّل وليس

للعباد إلا الرجاء فإنَّ الخاتمة غيب، ومعایب العمل مخفیة، والثبات على حال العبادة الى آخر العمر غير معلوم.

﴿فَلَمَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بالهجرة

الباطنية عن مقام النفس التي هي كانت موافقة لهم او بالهجرة الى الشام.

﴿وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ بدل من فارقه لم يذكر

اسماعيل عليه السلام لتشريفه بذكره فيما بعد مستقلاً، او لان تشريف

ابراهيم عليه السلام في انظارهم كان باسحاق ويعقوب عليه السلام.

لان انبياء عليهم السلام بنى اسرائيل كانوا منهما ﴿وَكُلًّا﴾ منهما ﴿جَعَلْنَا

نَبِيًّا وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا﴾ مايمكن ان يوهب للانسان او من

رحمتنا بنفسه مفعول لكون من التبعية اسماء او قائماً مقام المفعول

الموصوف لقوة معنى البعضية فيه.

او المفعول محذوف اي وهبنا لهم من رحمتنا محمداً عليه السلام، حذفه

لظهوره في المقام او لادعاء ظهوره.

﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ لسان الصدق عبارة

عن الثناء الجميل على لسان الخلق، والمراد بالعلی الثناء البالغ

المرتفع، او المراد بالعلی علي بن ابي طالب عليه السلام فانه كان لسان صدق

له في الآخرين لم يكن لسان صدق اشرف منه.

والتعبير باللسان عن الثناء لكونه صادراً منه وجارياً عليه،

نسب الى علي عليه السلام انه قال: لسان الصدق للمرء يجعله الله في الناس

خير من المال يأكله ويورثه.

﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا﴾ قرئ بكسر اللام وفتحها يعني انه اخلص عبادته عن الاشراك، او اخلصه الله لعبادته او لنفسه ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ تكرار كان للاشارة الى ان كلاً شرف له بنفسه والمراد بالنبي الرفعة او النبوة وكان تأكيداً للرّسول فانّ الرّسول متضمّن للنبوة ومستلزم للرفعة .

وقد سبق الفرق بين الرّسول والنبي والامام والمحدث عند قوله واثمها اكبر من نفعهما من سورة البقرة، وذكر هناك معنى حديث انّ الرّسول يسمع الصّوت ويرى في المنام ويعاين الملك في اليقظة، والنبي هو الذي يرى في المنام ويسمع الصّوت ولا يعاين الملك، والمحدث هو الذي لا يرى ولا يعاين ويسمع الصّوت.

﴿وَنَدَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ وصف للجانب فانّ المراد بحسب التّأويل من الطّور هو الصّدر المنشرح بالاسلام، وجانبه الايمن هو الجهة التي تلى العقل والغيب ﴿وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾ حال عن الفاعل او المفعول او كليهما فانّ النّجى مصدر ووصف مطلق على المفرد والاكثر من المفرد ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا﴾ وهذا تشريف له ﴿أَخَاهُ هَارُونَ﴾ لمعاذته وموازرتة ولاجابة دعوته من قوله واجعل لي وزيراً من اهلي هارون اخي ﴿نَبِيًّا﴾ حال كونه نبياً بالاستقلال او مشاركاً للنبي لا انه كان نبياً بالاستقلال وكان هارون

اسَنَّ مِنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَرَدَ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَاشَ مِائَةَ وَسِتَّةَ وَعَشْرِينَ سَنَةً، وَعَاشَ هَارُونَ مِائَةَ وَثَلَاثَةَ وَثَلَاثِينَ سَنَةً.

﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ﴾ بَنَ إِبرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ لِأَنَّهُ كَمَا فِي الْخَبَرِ وَعَدَ رَجُلًا وَانْتَظَرَهُ سَنَةً لَأَنَّ الرَّجُلَ نَسِيَ.

وَنَقَلَ أَنَّهُ انْتَظَرَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَقِيلَ: أَنَّ إِسْمَاعِيلَ بَنَ إِبرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَاتَ قَبْلَ إِبرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَذَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ حَزْقِيلَ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى قَوْمِهِ فَأَخَذُوهُ فَسَلَخُوا فَرْقَةَ رَأْسِهِ وَوَجْهَهُ فَأَتَاهُ مَلِكٌ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ جَلَّ جَلَالُهُ بَعَثَنِي إِلَيْكَ فَمَرْنِي بِمَا شِئْتَ فَقَالَ: لِي أُسُوهُ بِالْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ بِالْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾ قَدِمَضَى فِي أَوَّلِ الْبَقَرَةِ تَحْقِيقَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَلَمَّا كَانَ الْإِهْتِمَامُ بِأَمْرٍ مِنْ كَانَ تَحْتَ الْيَدِ أَمْرًا مُهِمًّا بِهِ مَرْغُوبًا فِيهِ مَدْنُوبًا شَرَّفَهُ بِذِكْرِ هَذِهِ الْخَصْلَةِ وَلِشَرَاةِ هَذِهِ الْخَصْلَةِ عَقَبَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾ كَأَنَّهُ قَالَ وَلِذَلِكَ كَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا.

﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ﴾ اسْمُهُ اخْنُوخُ فِي التَّوْرَةِ وَكَانَ سَبْطُ شِيثٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجَدَّ أَبِي نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ خَاطَ اللَّبَاسَ وَأَلْهَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عِلْمَ الْحِسَابِ وَالْهَيْئَةِ وَالنَّجُومِ، وَقِيلَ: سَمَّى إِدْرِيسَ لِكَثْرَةِ دِرَاسَتِهِ وَلَعَلَّهُ كَانَ فِي لُغَتِهِمْ بِهَذَا الْمَعْنَى وَالْأَفَانُ كَانَ عَرَبِيًّا



مشتقاً من الدّرس كان منصرفاً.

﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ بحسب

الرّتبة او بحسب المكان كما ورد أنّ الله تعالى رفعه حيّاً الى السّماء الرّابعة او السّادسة وهو حيّ او قبض روحه في السّماء الرّابعة.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ تَقَدَّمْ ذَكَرَهُمُ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ

عَلَيْهِمْ﴾ بالولاية واستتبع الولاية النّبوة والرّسالة وسائر النّعم بها تصير نعمة فإنّ النّعمة حقيقةً هي الولاية وكلّما اتّصل بالولاية سواء كان بسبب البيعة الولويّة او بطلب تلك البيعة كان نعمةً، وما لم يتّصل سواء كان من النّعم الصّوريّة الدّنيويّة.

او من النّعم الصّدريّة الاخرويّة من الاذواق والوجدانات

ومن العلوم والمشاهدات والمعانيات الصّوريّة كان نعمةً الا اذا اتّصلت بالولاية فانقلبت نعمةً، فأصل النّعم هو الولاية وفرعها هو هي ايضاً؛ أنّ ذكر الخير كنتم بولايتكم اصله وفرعه ومعدنه ومنتهاه، واولئك مبتدء والجملة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ وخبره الذين أنعم الله او هو صفته او مبتدء ثانٍ.

و قوله تعالى ﴿مِّنَ النَّبِيِّينَ﴾ خبر او حال وقوله تعالى ﴿مِّنْ

ذُرِّيَّةِ ءَادَمَ﴾ خبر او هو حال او بدل، و قوله تعالى اذا يتلى

عليهم (الى آخر خبره) و من في قوله تعالى: من النّبيين بيانيّة او تبعيضيّة، وهكذا من في قوله من ذرية آدم تبعيضيّة او بيانيّة.

﴿وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ عَظْفٌ عَلَىٰ مِنْ ذَرِّيَةِ آدَمَ  
والمقصود من ذرّية من حملنا لكنّه اسقط الذرّية ههنا تشريفاً لهم  
لأنّه يشعر بأنّ المحمول مع نوح عليه السلام لم يكن منظوراً اليه بنفسه في  
الحمل بل كان المنظور اليه في الحمل هو تلك الذرّية فكأنّه لم يكن  
المحمول محمولاً لأنّه لم يكن منظوراً اليه و كان المنظور اليه من  
الذرّية محمولاً.

﴿وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ﴾ وكلّ هذه من قبيل  
عطف الخاصّ على العامّ لتشريف الخاصّ بالاختصاص بكثرة  
الانساب الشريفة فإنّ الكلّ كانوا من ذرّية آدم عليه السلام واختصّ عنهم  
بهذه النسبة ادريس عليه السلام وبعد ادريس كان الكلّ من ذرّية المحمولين  
مع نوح وامتاز عنهم بهذه النسبة ابراهيم عليه السلام وبعد ابراهيم كان الكلّ  
من ذرّية ابراهيم عليه السلام.

فانّ اسحاق عليه السلام واسرائيل وموسى وهارون واسماعيل وزكريّا  
ويحيى وعيسى عليه السلام كانوا من ذرّية ابراهيم عليه السلام واسرائيل وامتاز عنهم  
بالاختصاص بابراهيم عليه السلام اسحاق واسماعيل عليه السلام.

واذا كان المراد بقوله تعالى وهبنا لهم من رحمتنا محمّداً عليه السلام  
وكان المراد بقوله لسان صدقٍ عليّاً محمّداً عليه السلام وعليّاً عليه السلام كما اشير  
اليه في الخبر كانا ايضاً ممتازين بالاختصاص بابراهيم عليه السلام ﴿وَمِمَّنْ  
هَدَيْنَا﴾ عطف على من التبيين او على من ذرّية آدم ولفظ من

للتَّبْعِيضِ او للتَّبْيِينِ والتَّقْدِيرِ مِنْ ذَرِيَّةٍ مِنْ هَدِينَا وَاسْقَاطِ الذَّرِيَّةِ  
لِمَا ذَكَرَ فِي مَمَّنْ حَمَلْنَا او لَيْسَتْ الذَّرِيَّةُ مَقْدَرَةً.

﴿وَأَجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰٓٓٓ قُرْآنًا بِآيَاتِهِ وَهُوَ خَبِيرٌ كَمَا سَبَقَ  
او حَالِ او مُسْتَأْنَفٍ لِبَيَانِ حَالِهِمْ وَأَنَّهُمْ مَعَ عُلُوِّ نَسَبِهِمْ وَشَرَفِ النَّبَوَّةِ  
وَالرَّسَالَةِ لَهُمْ كَمَالُ التَّضَرُّعِ وَالِاتِّجَاءِ إِلَى اللَّهِ، او مَمَّنْ هَدِينَا قَائِمِ  
مَقَامِ الْمَبْتَدَأِ، وَذَا تُتْلَىٰ خَبَرٌ عَنْهُ يَعْنِي بَعْضُ مَمَّنْ هَدِينَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا  
تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا ۖ لِكَمَالِ خُضُوعِهِمْ  
لِلَّهِ وَتَوَاضُعِهِمْ لِآيَاتِهِ ﴿وَبُكْيًا﴾ لِكَمَالِ خَوْفِهِمْ مِنَ اللَّهِ وَلَا تَجَائِهِمْ  
إِلَيْهِ وَقُرْآنُ بُكْيًا بِضَمِّ الْبَاءِ عَلَى الْإِصْلِ، وَبِكُسْرِهَا عَلَى الْإِتْبَاعِ.

﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾ الْخَلْفُ بِالسَّكُونِ يُقَالُ لِلْعَقِبِ  
السَّوْءُ وَبِالتَّحْرِيكِ لِلْحَسَنِ، وَيَسْتَعْمَلُ كُلُّ فِي كُلٍّ ﴿أَضَاعُوا  
الصَّلَاةَ﴾ بَتْرَكِهَا او تَأْخِيرِهَا عَنْ مَوَاقِيتِهَا كَمَا أَشِيرَ إِلَيْهِ فِي الْخَبَرِ  
﴿وَأَتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ﴾ قِيلَ فِي بَيَانِ اتِّبَاعِ الشَّهَوَاتِ كَانُوا شَرًّا بَيْنَ  
الْقَهْوَاتِ، رَكَابِينَ لِلشَّهَوَاتِ، مُتَّبِعِينَ لِلذَّاتِ، تَارِكِينَ لِلْجَمَاعَاتِ.

وَعَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي بَيَانِهِ مِنْ بَنِي الشَّدِيدِ <sup>(١)</sup> وَرَكِبَ  
الْمَنْظُورَ وَلَيْسَ الْمَشْهُورَ.

اعْلَمْ، أَنَّ الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ كَمَا حَقَّقَ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ فِي أَوَّلِ

١. اى البناء المحكم وركب ما ينظر اليه الناس لحسنه وليس ما يشتهر يا لحسن وهذا معنى لباس الشهرة.

سورة البقرة عبارة عن اللبس والخلع، وهما ثابتان للانسان من اول استقرار نطقته في الرحم الى آخر عمره.

لكنّ الخلع واللبس الى مقام التكليف والقرب له يكونان بالتكوين الالهي وعلى الطريق الانساني وفي مقام التكليف اذا كانا بالامر الالهي كانا في الطريق الانساني.

و اذا لم يكونا بالامر الالهي لم يكونا في الطريق الانساني بل كانا في الطريق النفساني وبمداخلة الشهوات النفسانية وكلّ فعل او قول او حال له جهة آلهية وجهة نفسانية بمعنى انه ان كان بمحض الامر الالهي حصل منه فعلية آلهية ولبس في الطريق الانسانية و حمل طرح لفعلية نفسانية بواسطة طرح انانية من النفس، و الفعلية الالهية يعنى اللبس في الطريق الانسانية هي الصلوة حقيقة وطرح اقتضاء النفس وانايتها هي الزكوة حقيقة.

فعلى هذا كان اضاعة الصلوة عبارة عن الغفلة عن الامر الالهي في الفعل، اي فعل كان، واتباع الشهوات عبارة عن لحاظ اقتضاء النفس في الفعل، اي فعل كان، فان المصلّي اذا كان صلوته صادرة من اقتضاء نفسه سواء كان ذلك الاقتضاء امضاء عادة كما هو حال اكثر الناس او مراية او اعجاباً او جلب نفع في الدنيا او دفع ضرر فيها او دخول الجنة، او عدم دخول النار، او قربة من الله، او كونه مرضياً من الله كان مضيعاً للصلوة، ومتبعاً للشهوة؛ وان كان

فاعلاً لصورة الصلوة، وإذا كان القاضى لشهوته من حلاله ناظراً الى امر ربّه وإباحته كان مصلياً، وإن كان قاضياً لشهوته .

فالمقصود من الصلوة، هو جهة الافعال لا صورة الاعمال، و هكذا الحال فى اتباع الشّهوات، وحديث علىؓ فى بيان اتّباع الشّهوات يشعر بذلك ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ فى الآخرة بناءً على تجسّم الاعمال، او جزاء غيٍّ، او المراد بالغى الشرّ والخيبة، او الغيّ وادٍ فى جهنّم.

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ عن اتّباع الشّهوات فى الافعال ﴿وَعَامَنَ﴾ بالبيعة العامّة او الخاصّة، او اذ عن انّ الاعمال لها جهة آلهيّة وجهة نفسانيّة ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ طبق ما اخذ عليه فى بيعته او عمل صالحاً يعنى بالامر الالهيّ حتّى يصير صالحاً، واقامة للصلوة لاضاعةً او اتّباعاً للشّهوات.

﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ قرئ بضم الياء وفتح الخاء وبفتح الياء وضمّ الخاء ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ بنقص شيءٍ من ثواب اعمالهم ﴿جَنَّتِ عَدْنٍ﴾ بدلٌ من الجنّة ولا منع فى ابدال الجمع عن المفرد اذا كان المفرد فى معنى الجمع، او منصوب بفعلٍ محذوفٍ مقطوع عن التّبعية للمدح، والجنّات طبقات وكلّ طبقةٍ منهما جنّات، وجنّة عدن آخره الجنّات الّتى لا تجاوز عنها لمن وصل اليها؛ ولذلك سمّيت بجنّة عدنٍ فانّ العدن بمعنى الاقامة

بخلاف سائر الجنّات فإنّها ليست محلّ اقامة لكلّ من وصل اليها.  
 ﴿الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾ حالكون الجنّات  
 بالغيب، او حالكون الرّحمن بالغيب، او حالكون العباد بالغيب من  
 الله بمعنى كون الله غائباً عنهم ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا﴾ جواب  
 سؤالٍ ناشٍ من قوله فاولئك يدخلون الجنّة او من قوله وعد  
 الرّحمن عباده ﴿لَّا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا﴾ حال او مستأنف ﴿إِلَّا  
 سَلَامًا﴾ استثناء من اللّغو مبالغة فى عدم اللّغو فيها يعنى لغو  
 الجنّات هو السّلام من قبيل قول الشاعر:

ولا عيب فيهم غير انّ سيوفهم      بهنّ فلولّ من قراع الكتائب  
 او الاستثناء منقطع ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ﴾ الّلاق بحالهم  
 ومقامهم ﴿فِيهَا بُكْرَةٌ وَعَشِيًّا﴾.

### بيان لتعدد الافلاك والشموس والاقمار

اعلم، انّ الشّمس الحقيقيّة الّتي هى حقيقة شمس عالم الطّبع  
 تنزّلت عن مقام غيبتها بفعل البارى تعالى، ثمّ تنزّلت وظهرت  
 بالعقول بمراتبها، ثمّ ظهرت بالنّفوس بمراتبها، ثمّ ظهرت فى عالم  
 الطّبع بصورة هذه الشّمس المحسوسة.

وكما انّ هذه الشّمس المحسوسة حركتها فى عالمها دوريّة،  
 وعالمها كرويّة، وبكرويّة عالمها ودوريّة حركتها يظهر البكرة

والعشَى كَذَلِكَ الشَّمْسُ الْحَقِيقِيَّةُ حَرَكَتُهَا فِي كُلِّ مَنْ عَوَالِمِهَا الَّتِي  
حَدَّدُوها تَارَةً بِسَبْعِينَ أَلْفَ عَالَمٍ.

وتارة بِأَلْفِ أَلْفِ عَالَمٍ دُورِيَّةٍ، وَكُلُّ مَنْ عَوَالِمِهَا كُرُوِيَّةٌ لَكِنْ  
كُرُوِيَّتُهُ مَعْنَوِيَّةٌ لَامَحْسُوسَةٌ فَإِنَّ كَلًّا مُشْتَمِلٌ عَلَى قَوْسَى النُّزُولِ  
وَالصُّعُودِ، وَبَعْدَ وَصُولِ النُّورِ الْحَقِيقِيِّ إِلَى أَوَاسِطِ قَوْسِ النُّزُولِ  
يَخْتَفِي وَتَدْرِجًا إِلَى أَوَاسِطِ قَوْسِ الصُّعُودِ وَحِينَئِذٍ يَظْهَرُ تَدْرِجًا  
وَحِينَ شُرُوعِهِ فِي الْإِخْتِفَاءِ يَكُونُ الْعَشَى بِحَسَبِ ذَلِكَ الْعَالَمِ وَحِينَ  
الشَّرُوعِ فِي الظُّهُورِ يَكُونُ الْبَكْرَةُ بِحَسَبِهِ، وَلَا اخْتِصَاصَ لِلْبَكْرَةِ  
وَالْعَشَى بِعَالَمِ الطَّبَعِ وَلَا بِجَنَّاتِ الدُّنْيَا كَمَا قِيلَ.

وَقَدْ وَرَدَ فِي الْأَخْبَارِ الْأَشْعَارُ بِتَعَدُّدِ الْأَفْلَاقِ وَالشَّمُوسِ  
وَالْأَقْمَارِ كَمَا وَرَدَ أَنَّ وَرَاءَ عَيْنِ شَمْسِكُمْ هَذِهِ تِسْعًا وَثَلَاثِينَ عَيْنَ  
شَمْسٍ، وَوَرَاءَ قَمَرِكُمْ هَذَا تِسْعَةٌ وَثَلَاثِينَ قَمَرًا.  
وَقِيلَ بِالْفَارْسِيَّةِ:

آسمانهاست در ولایت جان

کارفرمای آسمان جهان  
﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾.

اعلم، أَنَّ الْإِنْسَانَ الْكَامِلَ ذُو نَشَآتٍ وَفِي كُلِّ نَشَاةٍ لَهُ أَمْوَالٌ  
وَاقْرَبَاءُ وَكَمَا أَنَّ صَحَّةَ النَّسَبِ الْجِسْمَانِيَّةِ مَبْتَنِيَّةٌ عَلَى مَا نَسَبَهُ  
الشَّارِعُونَ فِي كُلِّ شَرِيعَةٍ وَمِلَّةٍ لِتَصْحِيحِهَا كَذَلِكَ النَّسَبَةُ الرُّوحَانِيَّةُ

مبتنيةٌ صحتّها على ما أسسوه من عقد الايمان.

و كما أنّ النسبة لجسمانية إذا لم تكن مبتنيةً على ما أسسوه لم تكن مؤثرة في ترتّب آثار النسبة من الميراث و غيرها كذلك النسب الروحانية إذا لم تكن مبتنيةً على ما أسسوه لم تكن مؤثرةً. و كما أنّ المنتسب بالنسبة الجسمانية إذا لم يكن له ما يصحّ نسبته كان لغيةً كذلك المنتسب بالنسبة الروحانية إذا لم يكن له ما يصحّ نسبته كان منتحلاً.

وقد مضى تحقيق تامّ للنسبة الجسمانية والروحانية والفرق بينهما و شرافة النسبة الروحانية بالنسبة الى الجسمانية في سورة البقرة عند قوله: وبالوالدين احساناً.

و كما أنّ الانسان مادام يكون في عالم الطبع كان له اموال و اذا انصرف من هذا العالم كان الاحقّ بأمواله قراباته بحقّ النسبة الجسمانية كذلك المتخلّف عن الكامل في العوالم الروحانية كان الاحقّ به قراباته الروحانية.

و كما أنّ المتخلّف عن مرتبته الجسمانية لاحقّ لقراباته الروحانية فيه كذلك المتخلّف عن مرتبته الروحانية لاحقّ لقراباته الجسمانية فيه فإنّ كلّ خلّة وكلّ نسبة منقطعة يوم القيامة الا الخلّة والنسبة في الله.

ولمّا كان اصل الكاملين وابوالآباء الروحانية على بن



ابى طالب ﷺ وكان منصرفاً عن جميع العوالم ومتمكناً فى مقام المشيئة التى هى فوق الامكان كان جميع عوالم الامكان متخلّفة عنه وميراثاً لاولاده المنتسبين اليه بالنسبة الصّحيحة بقدر مراتبهم فى النسبة، وان كانوا فى الدّنيا مغضوباً منهم امواله كما قال تعالى: قل هى للذين آمنوا بالايمان الخاصّ وعقد الايمان مع علىّ ﷺ مغضوباً عليها فى الدّنيا خالصة يوم القيامة و هذا معنى ايراث الفردوس.

و اما ايراث منازل اهل النّار للمؤمنين فهو عبارة عن ايراث ما كان اهل النّار يستحقّونه لو لم يقطعوا نسبتهم الى علىّ ﷺ فان كلّ الموجودات لها نسبة فطريّة الى علىّ ﷺ وقد يقطع الانسان نسبته الفطريّة الى الولاية فيترك منازلها و امواله التى كانت مقرّرة له بحكم الولاية التكوينيّة فيريثها ذوو انسابه الآخرون مثل الجنين الذى يترك من اموال الميّت قسط له فان تولّد حيّاً وبلغ اخذ قسطه وان ولد ميّتاً او لم يبلغ كان قسطه لسائر الورثة بحكم النسبة .

اذا عرفت ذلك، فلاحاجة لك الى التّكلفات التى ارتكبوها فى تصحيح اطلاق الارث على ما ذكر، ومن عبادنا ظرف لغو متعلّق بنورث والمعنى نورث الجنّة من مال عبادنا المخصوصين الذين خرجوا من رقيّة انفسهم وصاروا بتمام وجودهم خالصين لنا فصاروا كاملين ومكمّلين ومالّكين بتمليكنا درجات الآخرة.

وبعد ماتخلّفت منهم بتوجّههم ونقلهم الى ما فوقهم اورثنا

تلك الدَّرَجَاتِ مِنْهُمْ عِبَادًا كَانُوا اتَّقِيَاءَ بَانَ دَخَلُوا فِي الْوَلَايَةِ فَإِنَّ  
التَّقْوَى الْحَقِيقِيَّةَ لَا تَتَصَوَّرُ إِلَّا بِالْدَّخُولِ فِي الْوَلَايَةِ أَوْ مِنْ عِبَادَانَا  
ظُرِفَ مُسْتَقَرًّا حَالِ مَمَّنْ كَانَ تَقِيًّا وَالْمَعْنَى حِينَئِذٍ نَوْرُ الثَّجَنَاتِ مِنْ  
كَانَ تَقِيًّا حَالِ كَوْنِهِ صَارَ مِنْ عِبَادَانَا بَانَ اشْتَرَى اللَّهُ مِنْهُ مَالَهُ وَنَفْسَهُ  
بَانَ لَهُ الْجَنَّةُ، وَ فَائِدَةُ التَّقْيِيدِ بِالْحَالِ الْأَشْعَارِ بَانَ التَّقْوَى الْحَقِيقِيَّةَ  
لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِالْبَيْعَةِ الْوَلَوِيَّةِ أَوْ النَّبَوِيَّةِ.

﴿وَمَا نَنْتَزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ كَلَامٌ مِنَ الْمَلِكِ الْحَاكِمِ مِنْ  
اللَّهِ تَعَالَى مُعْطُوفٌ عَلَى الْمُحَكَّمِ مِنَ اللَّهِ فَقَدْ وَرَدَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ  
قَالَ لِجِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَزُورَنَا؟

فَنَزَلَتْ ﴿لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾ أَيْ الدُّنْيَا أَوْ عَوَالِمِ الْآخِرَةِ  
﴿وَمَا خَلَفْنَا﴾ يَعْلَمُ بِالْمَقَاسَةِ ﴿وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أَيْ الْعَالَمِ الَّذِي  
نَحْنُ وَاقِعُونَ فِيهِ ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ تَارِكًا لَكَ تَرْكَ الْمُنْسَى،  
أَوْ مَا كَانَ مُوصُوفًا بِالنِّسْيَانِ حَتَّى يَتَوَهَّمُ أَنَّهُ غَفَلَ عَنْكَ، وَفِيهِ أَشْعَارُ  
بَانَ سُرْعَةَ نَزُولِهِ وَبَطْوَءَهُ أَمَّا هُوَ مُنَوِّطٌ بِحُكْمِهِ.

﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ وَصَفَ لِرَبِّكَ  
أَوْ خَبَرَ مُبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ وَتَعْلِيلٍ لَامْتِنَاعِ النِّسْيَانِ عَلَيْهِ ﴿فَاعْبُدْهُ  
وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ﴾ لَمَّا كَانَ الصَّبْرُ عَلَى الْعِبَادَةِ أَصْعَبَ أَقْسَامِ  
الصَّبْرِ أَتَى فِيهِ بِصِغَةِ الْمُبَالَغَةِ.

﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ خُطَابٌ خَاصٌّ بِمُحَمَّدٍ ﷺ أَوْ عَامٌّ لِمَنْ

يَتَأْتِي مِنْهُ الْخَطَابُ، والمراد بالسَّمَى المماثل في شيءٍ من صفاته  
لِلْمَسْمَى بشيءٍ من أسمائه.

﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَنُ﴾ أي هذا النوع من الحيوان وان كان  
القائل بعض افراده ﴿أَءِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا﴾.

اعلم، انّ الانسان مادام يكون محصوراً ادراكه على  
المحسوسات ولا يدرك من نفسه الاّ مقام جسميته كان اقراره ببعثه  
تقليداً محضاً من غير تصوّر لنفسه وموته وبعثه وكان انكاره  
تحقيقاً لا تقليداً.

فانّ الناظر الى البدن والى انّ النّفس جسم لطيف متكيّف  
سارٍ في البدن كسائر اجزاء البدن او كيفيّة خاصّة في البدن، وانّ  
البدن بالموت يفنى كيفيّة حيوته وجميع اجزائه، خصوصاً ان كان  
بصيراً بالطبيعيّات وكيفياتها لا يتأتّى له الاقرار بالبعث بعد الموت  
والاعادة بعد الفناء.

و روى انّ ابي بن خلفٍ اخذ عظماً باليةً ففتّتها وقال: يزعم  
محمّد ﷺ انا نبعث بعد مانموت ﴿أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَنُ أَنَّا  
خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي قبل وجوده او قبل موته ﴿وَلَمْ يَكُ شَيْئًا﴾  
لا في العوالم العالية و لا في العالم الدّاني بان خلقناه في عوالم علمنا  
حين لم يكن مقدّراً ولا موجوداً طبيعياً، او لم يك شيئاً في العالم  
الطّبيعيّ ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ﴾ الموكّلة عليهم،

لَمَّا كَانَ الْكَلَامَ مُلْقًى عَلَى الْمُنْكَرِ أَكَّدَهُ بِتَأْكِدَاتٍ.

وروى أنَّ الكفرة تحشرون مع قرنائهم من الشَّياطين الَّذِينَ اغْوَوْهُمْ كُلَّ شَيْطَانِهِ.

اعلم، أنَّ الانسان الَّذي هو عالم صغير اذا هبط آدم ﷺ و  
حواء ﷺ من الْجَنَّةِ فيه و توالدا و أتى لواحدٍ من ولديهما بحوريَّةٍ  
وللآخر بجنيَّةٍ و توالدوا في العالم الصَّغير كان ماتولَّد من الحوريَّة  
سَنَخاً للملائكة وبتلك السَّنَخِيَّةِ يجذب الملك، و ماتولَّد من الجنيَّة  
كان سَنَخاً للجنَّة والشَّياطين، وبتلك السَّنَخِيَّةِ يجذب الشَّيطان الى  
عالمه الصَّغير من العالم الكبير.

وماورد أنَّ لكلِّ انسانٍ ملكاً يزجره وشيطاناً يغويه اشارة  
الى ما ذكر، ولكلِّ من الملك والشَّيطان المجذوبين اليه جنود  
واعوان فيصير الملك الموكل مع جنوده ملائكة كثيرةً والشَّيطان  
المنجذب شياطين عديدةً .

واذا حشر الانسان حشر معه كلَّ شيطانٍ كان معه، او المعنى  
لنحشرنَّهم والشَّياطين من غير نظر الى الشَّياطين الموكلة  
بخصوصهم ﴿ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا﴾ ضمير المفعول في  
لنحضرنَّهم وفي نحشرنَّهم راجع الى مطلق البشر المؤمنين والكافرين،  
وحضور المؤمنين حول جهنم مثل ورودهم عليها، او راجع الى الكافرين،  
والجثي جمع الجاثي اصله جثو، وقرئ بضم الجيم وكسرهما.

﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ طَائِفَةً شَاعَتْ نَبِيًّا او اِمَامًا فِى الْهُدَايَةِ او اِمَامًا فِى الضَّلَالَةِ﴾ أَأَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ﴿ اصله عتَوْ مصدر عتَى عتَوْاً وعتيًّا بضم العين وعتيًّا بكسرهما استكبر وجاوز الحد والمعنى لننزعن من كل فرقة مؤمنة وكافرة اعتاهم، ونفعوا من غير اعتاهم.

او لننزعن من كل فرقة اعتاهم فندخلهم فى اسفل الجحيم ثم لننزعن العاتين منهم فندخلهم المداخل المترتبة من الجحيم على ترتيب عتوهم حتى يبقى المؤمنون.

واى موصولة مبنية على الضم على قراءة ضم الياء لحذف صدر صلتها ومنصوبة مفعول لننزعن على قراءة فتح الياء.

او استفهامية مبتدء وخبر والجملة حالية بتقدير القول، او مستأنفة بتقدير القول جواب لسؤالٍ مقدّرٍ ومفعول لننزعن محذوف، او من كل فرقة مفعوله لكون من، اسماً، او لكون الظرف قائماً مقام الموصوف لقوة معنى البعضية فى من.

﴿ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا﴾ مصدر مثل العتّى من صلى النار كرضى قاساها ﴿وَإِنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾.

اعلم، ان دركات الجحيم واقعة فى الآخرة ولا يدخلها الا من خرج عن الدنيا وعن عقبات البرزخ ووصل الى الاعراف وبقي عليه فعلية مناسبة للنار، واما قبل ذلك فلا يدخل احد النار وكانت

ابواب الجحيم مغلقة ولذلك يقال: حينئذٍ ادخلوا ابواب الجحيم.  
 و قال تعالى: حتّى اذا جاؤھا فتحت ابوابھا فرتّب فتح  
 الابواب على مجيء اهلها لانّها كانت مغلقةً قبل المجيء واهل  
 الجنّة بعد الوصول الى الاعراف لا يبقى عليهم الاّ فعليّة مناسبة  
 للجنّة فلا يدخلون النار لكن نقول: الدّنيا انموذجة من الجحيم  
 والاخلاق الذميمة والافصاف الرديّة كلّها انموذجة منهما،  
 ومشتهيات النّفس والآلام والاسقام من فوران الجحيم.

والبرزخ بوجهٍ هو جحيم الدّنيا كما أنّه بوجهٍ هو جنّة الدّنيا،  
 والواردون على الاعراف كلّهم واردون على الجحيم بمعنى أنّهم  
 مشاهدون لها وكلّ النّاس مؤمنهم وكافرهم لابدّ لهم من العبور على  
 الدّنيا والاتّصاف بمشتهياتها والعبور عن الرذائل والافصاف الرديّة  
 ومشهيات النّفس .

و قلّما ينفكّ الانسان عن علّةٍ ما اوالم ما، ولا بدّ لكلّ من  
 العبور على البرزخ اختياراً او اضطراراً لكنّ العبور يتفاوت بتفاوت  
 الاشخاص والاحوال والكلّ واردون على الاعراف وواردون على  
 جحيم الآخرة بمعنى أنّهم مشاهدون لها، اذا عرفت ذلك، عرفت  
 وجه الجمع بين الاخبار المتخالفة الواردة في هذا الباب.

و عرفت انّ المراد بالنّسخ فيما ورد انّ هذا الآية منسوخة  
 بآية انّ الذين سبقوا لهم منّا الحسنی اولئك عنها مبعدون هو النّسخ

الجزئى الذى يكون بحسب الاشخاص والاحوال لا النسخ الكلى فانّ هذا الورود من لوازم وجود الانسان وكيفية خلقه ولذلك قال تعالى بعد الاخبار به.

﴿كَانَ ذَلِكَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾ مؤكّداً بتأكيداتٍ لكن قد يعرض الانسان جذبة من جذبات الرحمن لاتبقى عليه اثرًا من الدنيا و نيرانها و لامن البرازخ وعقباتها، و لامن الاعراف و مشاهداتها فكان الورود المحتوم منسوخاً ومرتفعاً فى حقّه.

وماورد انّ النار تقول للمؤمن يوم القيامة: جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبى؛ كان اشارة الى الدنيا ومشتهيات النفس او الاخلاق الرذيلة او البرازخ، و كذلك قول المعصوم جزناها وهى خادمة.

﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا  
وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا ۖ التَّوْبَةَ مُطْلَقَةً اَوْ فى ولاية علىّ عليه السلام  
﴿بَيِّنَتْ﴾ واضحاتٍ او موضوحاتٍ رسالتك او قدرة الله على  
الاحياء بعد الاماتة او ولاية علىّ عليه السلام.

﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله او برسالتك او بولاية  
علىّ عليه السلام ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ لاجلهم او مخاطبين لهم استهزاء بالله او  
بدينك او بعليّ عليه السلام ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾ ممّن اقرّ بالله او بالرّسالة او  
بولاية علىّ عليه السلام و ممّن انكر ذلك ﴿خَيْرٌ مَّقَامًا﴾ مكاناً او موضع قيام،

وَقَرِئَ بضم الميم ﴿وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ مجلساً ومجتمعاً يعنى انهم لمَاسمعوا الآيات الدَّالَّات على حَقِّية دينك وقُدرة الله او ولاية على عليه السلام وعجزوا عن المعارضة وردّها افتخروا بمالهم من حسن الحال فى الدُّنيا وزعموا انّ حسن حالهم انّما هو لحَقِّية انكارهم ورداءة حال المؤمنين لبطلان اقراره كما هو شأن اهل الزَّمان فى كلِّ زمان، وهذا زعم فاسد .

فانّ حسن الحال وزيادة الحظّ فى الدُّنيا مانعة عن حصول حظوظ العقبي ومهلكة فى العقبي كالشَّهد الذى فيه سمّ غير محسوسٍ .

وعن الصَّادق عليه السلام انه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله دعا قريشاً الى ولايتنا فنفروا و انكروا فقال الذين كفروا من قريشٍ للذين آمنوا الذين اقرّوا لأُمير المؤمنين عليه السلام ولنا اهل البيت عليهم السلام اى الفريقين خيراً مقاماً واحسن نديّاً؛ تعبيراً منهم فقال الله تعالى ردّاً عليهم، وقرء الآية الآتية ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْثًا وَرِئًا﴾ .

قرئ رِئاً بكسر الرَّاء المهملة وسكون الهمزة وريّاً بكسر الرَّاء وتشديد الياء وريّاً بكسر الرَّاء وتخفيف الياء وزيّاً بكسر الرَّاء المعجمة وتشديد الياء، والكلّ بمعنى المنظر او مايتجمل به .  
﴿قُلْ﴾ لهم ردّاً على زعمهم انّ حسن الحال فى الدُّنيا جالبة



لحسن الحال في الآخرة ﴿مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ  
الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ آذاه بصيغة الامر للاشعار بانّ هذا امر كائن واجب  
على الله لا تخلف عنه فلا تغتروا بامداد الله في الدنيا واجتماع  
اسباب التنعم لكم فانه استدراج ومورث للهلاكه ابداً.  
﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ﴾ بالقتل والاسر  
والنهب والاجلاء والبلايا الواردة من الله من الاسقام والآلام البدنيّة  
والنفسانيّة.

﴿وَأَمَّا السَّاعَةُ﴾ ساعة الموت وعذابها ﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ  
هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾ فانه وقت العذاب لا ينفع مال  
ولا بنون، ولا يدفع جند ولا الاقربون، ووقت الموت ينقطع كلّ  
موصول ولا يدفع كلّ دافع ولا ينفع الاّ الله، فمن انقطع عن الكلّ  
واتّصل بالله بالبيعة الولويّة مع خلفائه كان حينئذٍ احسن ندياً فانّ  
مجتمعه كان من جند الله، ومن لا ينقطع عن الغير ولا يتّصل بالله  
بالبيعة مع عليّ عليه السلام كان اردء ندياً لانقطاع كلّ ممّن كان في مجتمعه  
عنه وعن مجتمعه.

﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ عطف على من كان  
في الضلالة فليمدد وتغيير الجملة الثانية بالفعلية للاشعار بانّ  
الامداد والاستدراج عرضيّ تابع لاستعداد العباد وافعالهم بخلاف  
فضل الهداية.

فانه فضل محض وذاتى له تعالى وليس تابعاً لفعلٍ واستعدادٍ  
وقد تكرر سابقاً انّ الهداية ليست الا ولاية على عليه السلام والتوجه اليه.

عن الصادق عليه السلام انه قال: كلهم كانوا فى الضلالة لا يؤمنون  
بولاية امير المؤمنين عليه السلام و لا بولايتنا فكانوا ضالّين مضلّين فيمدّ لهم  
فى ضلالتهم و طغيانهم حتّى يموتوا فيصيّرهم الله شرّاً مكاناً  
واضعف جنداً ﴿وَالْبَقِيَّةُ الصّٰلِحَةُ﴾.

و قد سبق بيان الباقيات الصالحات فى سورة الكهف ﴿خَيْرٌ  
عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا﴾ ممّا متّعوا به من الاثاث و الرأى ﴿وَاخَيْرُ  
مَّرَدًّا﴾ مرجعاً ممّا توهموه من الاموال والاولاد.

وصيغة التفضيل ههنا لمجرّد التفضيل او للتفضيل على  
ما زعموه خيراً باعتقادهم ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا﴾  
واعظمها على عليه السلام ﴿وَقَالَ لَاؤْتِيَنَّ مَالًا وَّوَلَدًا﴾ يعنى فى الآخرة.  
ورد انه كان لبعض المؤمنين دين على بعضهم فجاءه يتقاضاه

فقال: الستم تزعمون انّ فى الجنة الذهب والفضّة والحريّر؟

قال: بلى، قال: فموعد ما بينى وبينك الجنة فو الله لاوتينّ  
فيها خيراً ممّا اوتيت فى الدنيا ﴿أَطَّلَعَ الْغَيْبَ﴾ فرأى فى الغيب  
انّ له فى الآخرة مالاً و ولداً ﴿أَمْ أَتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾  
فانه لا يعلم ذلك الا بالمشاهدة والتحقّق.

او بتعهّد الصادق والتقليد وعلم الغيب منتفٍ عنه والعهد

ليس إلا بالبيعة مع عليّ عليه السلام وهو ينكر ذلك.

﴿كَأَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ﴾ لنجزيه عليه فإنه افتراء واستهزاء  
﴿وَنَمُدُّ لَهُ﴾ عوض ما تصوّره من المال والولد ﴿مِنَ الْعَذَابِ  
مَدًّا وَنَرِثُهُ﴾ وما يَقُولُ يعني المال والولد الذي يدّعي أنه يؤتى  
في الآخرة منهما بأن نهلكه ونأخذ ما كان له في الدنيا من المال  
والولد ﴿وَيَأْتِينَا﴾ يوم القيامة ﴿فَرْدًا﴾ ممّا له في الدنيا فلا يكون له  
ما كان له في الدنيا ولا يحصل له ما يدّعيه في الآخرة.

﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً﴾ عطف على قال لاوتين أو  
على كفر بآياتنا، وجمع ضميره باعتبار المعنى فإن المراد من الذي كفر هو  
الجنس لا الفرد المخصوص.

﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ أي ليكون الآلهة للذين كفروا سبب عزّ.

فإنّ العزّ والعزّة بكسرهما والعزاة بالفتح مصدر عزّ بمعنى  
صار عزيزاً، أو ليكون الكفار لاجل الآلهة اعزّاء.

﴿كَأَلَّا﴾ ردع لهم عن هذا الزّعم ﴿سَيَكْفُرُونَ﴾ أي الالهة أو  
الكفار ﴿بِعِبَادَتِهِمْ﴾ والضمير المضاف اليه يحتمل الوجهين على كلّ من  
الوجهين ﴿وَيَكُونُونَ﴾ أي الآلهة أو الكفار ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي على  
الكفار أو على الآلهة ﴿ضِدًّا﴾ ولما كان المنظور من كلّ منظور هو  
الولاية والوفاق والخلاف معها كان المراد أنّ الكافرين بالولاية  
اتّخذوا مطاعين من دون عليّ عليه السلام ليكونوا لهم عزّاً.

كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِطَاعَتِهِمْ لَهُمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا؛ حِينَ  
 مَا يَرُونَهُمْ فِي الْأَعْرَافِ أَوْ فِي الْقِيَامَةِ أَوْ فِي النَّارِ أَوْ حَالِ الْاِحْتِضَارِ  
 أَذْلَاءَ مُرْدُودِينَ وَيُرُونَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي أَعْلَى مَرَاتِبِ الْعِزِّ .  
 وَقَدْ اشِيرَ إِلَيْهِ فِي الْخَبَرِ: وَلَمَّا كَانَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَحِزِّناً عَلَيْهِمْ  
 وَعَلَى انْحِرَافِهِمْ وَكَأَنَّهُ عَزَمَ عَلَى الدَّعَاءِ عَلَيْهِمْ قَالَ تَعَالَى تَسْلِيَةً  
 لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبَيُّتُهُ عَنِ الدَّعَاءِ.

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ بِرُؤْيَيْكَ الْبَاطِنِيَّةِ ﴿أَنَا﴾ لَا غَيْرَنَا ﴿أَرْسَلْنَا  
 الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ فَإِذَا تَرَى أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ فَمَا  
 لَكَ تَتَحَسَّرُ أَوْ تَعْجَلُ بِالْعَذَابِ ﴿تَوُزُّهُمْ أَزًّا﴾ أَزَّتِ الْقَدَرُ مِنْ بَابِ  
 نَصَرَ وَضَرَبَ اشْتَدَّ غَلِيَانُهَا، وَأَزَّتِ السَّحَابَةُ صَوَّتَتْ مِنْ بَعِيدٍ وَأَزَّ  
 النَّارُ أَوْقَدَهَا، وَالشَّيْءُ حَرَّكَهُ شَدِيداً، وَالْأَزَّ ضَرْبَانِ الْعُرُوقِ.  
 فَإِذَا تَرَى أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَيْهِمْ ﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ﴾  
 بِالْعَذَابِ ﴿إِنَّمَا نَعْدُ لَهُمْ﴾ الْإِيَّامَ أَوْ الْإِنْفَاسَ ﴿عَدًّا﴾؛ وَيُقَالُ: هَذِهِ  
 الْكَلِمَةُ حِينَ يَرَادُ الْإِشَارَةُ إِلَى قَلَّةِ الْإِيَّامِ وَفِي الْخَبَرِ إِنَّمَا هُوَ عَدُّ  
 الْإِنْفَاسِ وَالْأَفَالَاءِ وَالْأَمَّهَاتِ يَعْدُونَ الْإِيَّامَ أَوْ الْمَرَادُ أَنَا نَعْدُ  
 أَعْمَالَهُمْ عَدًّا.

﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ وَعَلَى هَذَا  
 فَيَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ ظَرْفَ لِنَعْدُ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا لِقَوْمِهِ  
 لَا يَمْلِكُونَ أَوْ يَكُونُ مَفْعُولًا لِأَذْكَرَ مَقْدَرًا.

اعلم، انّ التّقوى الحقيقيّة لا تحصل الاّ بالولاية ومن تولّى  
عليّاً كان تقيّاً استشعر بتقواه ام لا، ويوم الاعراف الذي هو آخر  
البرازخ يحشر شيعة عليّ عليه السلام الى مقاماتهم الاخرويّه ونعيمهم  
وازواجهم على ما نقل في الاخبار من التفاصيل واختيار اسم  
الرّحمن.

لانّ شيعة عليّ عليه السلام اذا وصل الى الاعراف لم يبق عليه شيء  
من اوصاف النّفس و يطهّر من كلّ ما ينبغي ان يطهّر عنه من نسبة  
الافعال والصفّات الى نفسه بل من نسبة الانانية الى نفسه و يحصل  
له الفناء التّامّ الذي هو آخر مقامات التّقوى .

و بعد الفناء التّامّ لا يكون بقاء الاّ ببقاء الله و بعد البقاء يصير  
الباقى مبقياً لاهل عالمه و مملكته وهذا الابقاء هو الرّجعة في العالم  
الصّغير و هو انموذج رحمة الله الرّحمانيّة.

و بهذا الاعتبار قال: نحشرهم الى الرّحمن وبحسب السّلوک  
اذا تمّ السّفر الثّاني للسّالك وانتهى تقواه الى الفناء الذاتيّ وسار  
بالحقّ في الحقّ ان ادركته العناية الالهيّة وابقته بعد فنائه يصير  
السّالك ايضاً باقياً ببقاء الله و مبقياً لاهل مملكته واهل الملك الكبير  
ويصير عادلاً بعدل الله ومعطياً لكلّ حقّه.

و هذا من خواصّ اسم الرّحمن ولهذا قال: نحشر المتّقين الى  
الرّحمن؛ و وفداً جمع مثل ركب و صحب حال من المتّقين، او

مصدر بمعنى الجمع الوصفى وحال او مصدر مفعول مطلق من غير لفظ الفعل او بتقدير حشر وفد.

﴿وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِثًا﴾ الورد مصدر بمعنى الاشراف على الماء دخل ام لم يدخل، واسم جمع بمعنى الجماعة الواردة على الماء.

و هو حالٌ او مصدر مثل الوفد، و فى استعمال لفظ الحشر هناك والسَّوق الذى ليس الا للبهائم ههنا مالا يخفى من التَّشريف والتَّوهين، وقرئ يشحر ويساق بالغيبة مبنيين للمفعول والمتَّقون والمجرمون مرفوعين.

﴿لَّا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ﴾ اى العباد المطلق المصطفاد من ذكر القسمين او المجرمون.

﴿إِلَّا مَن اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ استثناء من فاعل يملكون او من الشَّفاعة بتقدير شفاعاة من اتَّخذ عند الرَّحمن عهداً، او استثناء مفرَّغ اى لا يملكون لاحد الشَّفاعة الا لمن اتَّخذ عند الرَّحمن عهداً.

و الشَّفاعة اعم من المصدر المبني للفاعل والمفعول او هو مبني للفاعل والمعنى لا يمكن شفاعتهم للغير او شفاعاة الغير لهم و قد اشير فى الاخبار الى الكل والعهد المأخوذ عند الرَّحمن هو عهد البيعة وقد فسّر فى الاخبار بعهد الولاية والبيعة مع على عليه السلام فان اخذ

العهد عند الرَّحْمَن من دون مظاهره وخلفائه لا يتصوّر لاحد.  
 و قدورد عن الصّادق عليه السلام أنّه قال إنّ من دان الله بولاية  
 امير المؤمنين عليه السلام والائمة عليه السلام من بعده فهو العهد عندالله.  
 و ورد عنه ايضاً أنّه قال: لا يشفع لهم و لا يشفعون الا من  
 اتّخذ عند الرَّحْمَن عهداً؛ الا من اذن له بولاية امير المؤمنين عليه السلام  
 والائمة عليه السلام من بعده فهو العهد عندالله، و الولاية قد تكرّر فى  
 مطاوى ماسلف أنّها البيعة لاغير.

و قد ذكر فى الاخبار لبيان العهد بحسب الظّاهر امورٌ اخر  
 من عهد الوصيّة و غيره.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ عطف على كفر بآياتنا وقرئ  
 ولداً جمعاً.

عن الصّادق عليه السلام أنّه قال هذا حيث قالت قريش: ان الله عزّ وجلّ  
 اتّخذ ولداً من الملائكة اناثاً.

﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا﴾ جواب سؤال او حال بتقدير القول  
 والادّ والادّة بكسرهما والادّة بفتح الهمزة، العجب والامر الفظيع  
 والداهية والمنكر.

﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ﴾ صفة لشيئاً بعد صفة او  
 حال منه او مستأنفة.

﴿وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا﴾ الخرّ السقوط

مطلقاً او من علوٍ و الهدم الهدم الشدید و الکسر ﴿أَنْ دَعَوْهُ﴾ بدل من الضمير فى منه ﴿لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿لأنه واحد احد لا ضد له ولا ند ولا ثانى ولو كان له ولد كان ثانياً له ولو كان له ثانٍ لانهدم وحدته و بانهدام وحدته ينهدم وجوبه فسبحان من مقتضى ذاته عدم الثانى له.

﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ جواب سؤال فى موضع التعليل ﴿إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ يعنى كل من فى السموات و الارض يأتى يوم القيامة او آتٍ فى حال وجودهم عبداً للرحمن خارجاً من انانيته لامقابلاً له و ثانياً حتى يسمّى ولداً ذكراً او اناثاً.

و لما كان المراد بالعبدية العبدية التكوينية وليس كل افراد الانسان عبيداً لاسمائ اللطيفة ومظاهرها بل يكون بعضها عبيداً لاسمائ القهرية ومظاهرها فى الدنيا والآخرة اختار من الاسماء اسم الرحمن الذى هو مجمع اسمائه اللطيفة و القهرية.

﴿لَقَدْ أَحْصَاهُمْ﴾ جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: هل يعلمهم مع كثرتهم؟

فقال: لقد احصاهم من حيث ذواتهم واجزائها و مالها و ماعليها ﴿وَعَدَّهُمْ﴾ من حيث اعداد رؤسهم وافعالهم و اقوالهم واحوالهم و اخلاقهم و جميع حركاتهم و لمحاتهم ﴿عَدًّا﴾ خارجاً من نحو تعدادكم الموقوف على الزمان و التجسس.



﴿وَكُلُّهُمْ ءَاتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا﴾ ﴿عَمَّا يُحْسِب أَنَّهُ لَهُ  
مِمَّنْ يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ فِي الدِّينِ وَالْدُّنْيَا وَمِنْ جَمِيعِ الْأَمْوَالِ وَالْقَوَى  
وَالْأَعْضَاءِ وَمِنْ جَمِيعِ النَّسَبِ وَالْإِضَافَاتِ وَمِنْ الْأَخْلَاءِ وَالْأَحْبَابِ.  
﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ  
الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ جواب سؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: كلهم مؤمنهم  
وكافرهم يأتيه فرداً، فقال: إنَّ المؤمنين يكونون بوصف الحبِّ او  
مع محبيهم غير منقطعي النسبة عن أخلائهم .

فإنَّ كلَّ نسبة و خلة منقطعة إلا النسبة والخلة في الله و  
قد تعدّد الاخبار بأن الرّسول ﷺ قال لعليّ عليه السلام يا عليّ قل: اللهم اجعل  
لى فى قلوب المؤمنين وداً، فقال عليّ عليه السلام ذلك و نزلت الآية.  
و فى بعض الاخبار ولاية امير المؤمنين عليه السلام هى الودّ الذى قال  
الله تعالى.

و الودّ بتثليث الواو مصدر و دّ من باب علم ومنع او وصف منه و  
المناسب هو معناه الوصفى فإنَّ المقصود أنّا سنجعل لهم محبّاً هو محبوبهم عند  
الرّجوع اليّنا.

فإنَّ نورهم يعنى امامهم يسعى حينئذٍ بين ايديهم وبايمانهم  
وان كان المراد به معناه المصدريّ فالمقصود هو هذا المعنى.

فإنَّ الحبَّ الحقيقى هو ملكوت الامام الذى يظهر على صدر  
السّالك و هذا يشير الى ما قاله الصّوفيّة من الفكر والحضور

وَالسَّكِينَةُ وَهُوَ ظُهُورُ الْإِمَامِ بِمُلْكُوتهِ عَلَى السَّالِكِ وَ أَنَّ السَّالِكَ  
يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ تَمَامَ اهْتِمَامِهِ بِظُهُورِ الشَّيْخِ عَلَيْهِ وَ أَنَّهِ الْبَغِيَّةُ  
الْقَصْوَى وَ الْقَنِيَّةُ الْعَظْمَى.

﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ﴾ الْفَاءُ عَاطِفَةٌ دَالَّةٌ عَلَى شَرَاةِ الْحُكْمِ الْآتِي  
وَ الْهَاءُ لِلْقُرْآنِ أَوْ قُرْآنِ وَلَايَةِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ جَعَلَ الْوَدَّ الَّذِي هُوَ مُلْكُوتُ  
عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿بِلِسَانِكَ﴾ بَلَّغْتَكَ فَإِنَّ اللِّسَانَ يَسْتَعْمَلُ كَثِيرًا فِي اللُّغَةِ أَوْ  
عَلَى لِسَانِكَ أَوْ فِي لِسَانِكَ.

﴿لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ﴾ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِالْوَلَايَةِ الطَّرِيقِ الْمُنْحَرِفَةِ  
النَّفْسَانِيَّةِ ﴿وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾ جَمَعَ الْإِلْدَ وَ هُوَ الْخَصْمُ  
الشَّحِيحُ الَّذِي لَا يَزِيغُ إِلَى الْحَقِّ.

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ﴾ بَيَانٌ لِّجَهَةِ مَنْ جِهَاتُ الْإِنذَارِ  
﴿هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ﴾ حَالٌ مِّمَّا بَعْدَهُ ﴿مِنْ أَحَدٍ﴾ لَفْظَةٌ مِنْ زَائِدَةٍ ﴿أَوْ  
تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ صَوْتًا يَعْنِي لَا تَرَى مِنْهُمْ عَيْنًا وَ لَا تَسْمَعُ مِنْهُمْ صَوْتًا.

## سورة طه

مكيّة كلّها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿طه﴾ قد سبق بيان تامّ لامثاله و قد ورد فيه بخصوصه أنّه من اسماء النّبى ﷺ.

﴿مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾ بل لتسعد فإنّ المفاهيم فى مقام الخطابة معتبرة، و الشّقاء بمعنى العناء والتّعب. و قد ورد بطرق متعدّدة أنّ الرّسول ﷺ كان يقوم على اطراف اصابع قدميه حتّى تورّمت قدماه ﷺ واصفرّ وجهه ﷺ، و يقوم اللّيل جمع حتّى عوتب فى ذلك فقال الله تعالى: طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى.

﴿إِلَّا تَذَكُّرَةً﴾ استثناء منقطع او استثناء مفرّغ، و مفعول له لتشقى او مفعول له لما انزلنا بشرط ان جعل لتشقى حالاً من القرآن او من مجرور عليك او استثناء مفرّغ حال من فاعل انزلنا او من مجرور عليك او من القرءان او من فاعل تشقى.

﴿لِمَنْ يَخْشَى﴾ الخوف بالمعنى الخاصّ من صفات النّفس

ما لم تصر عالمة تحقيقاً فاذا صارت عالمة تبدل خوفها بالخشية كما  
انها اذا صارت مكاشفة ومشاهدة صارت خشيتها هيبةً.

﴿تَنْزِيلاً مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾

تنزيلاً مفعول مطلق لفعله المحذوف، او منصوب على المدح بفعل  
المدح، او مفعول مطلق نوعي لما انزلنا، او مفعول به ليخشي، او  
مفعول له لتذكرة، او منصوب بنزع اللام وتعليل لتشقى او ليخشي.

و وجه افراد الارض و جمع السماوات و بيان مصاديق كل

قدمضى فى اول الانعام، و تقديم الارض على السماوات مع انها  
اشرف واقدم من الارض لمراعاة رؤس آلاى، و لان الآية لبيان  
تشریف التّنزيل باضافته الى من هو وسيع الخلق قوى القدرة وهذا  
المعنى يقتضى التّرقى من الادنى الى الاقوى، ولتقدّم الارض على  
السّماوات فى العالم الصّغير الحسيّة.

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ قرئ الرَّحْمَنُ

مرفوعاً مبتدئاً و على العرش خبره و يكون الجملة حالاً او مستأنف  
او يكون على العرش متعلّقاً باستوى و استوى خبره و على الاول  
فاستوى مستأنفه او حال او خبر بعد خبر.

و قرئ مرفوعاً مقطوعاً عن الوصفية خبراً لمبتدئ محذوف،

و حينئذ يكون على العرش حالاً او خبراً بعد خبر، او جملة بتقدير  
مبتدئ، ومستأنفة.

و هكذا الحال في استوى وقرئ بالجرّ صفة لمن خلق الارض، و على العرش حينئذ يكون حالاً او متعلّقاً باستوى، او جملة مستأنفة بتقدير مبتدء محذوف ويجرى الوجوه السابقة في استوى، و قد مضى في سورة الاعراف بيان تام لاستواء الرحمن على العرش و لوجه خلق السماوات والارض في ستة ايام.

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ الجملة مستأنفة في موضع التعليل فانه لما ذكر انه خالق السماوات والارض وانه مستوى النسبة الى الجليل والقليل والكثير و الحقيق اجمالاً اراد ان يعلّل ذلك بنحو التفضيل فقال، لانّ له بدواً و غايةً و ملكاً السماوات جميعاً وما فيها والارض وما فيها لانه سبق مكرراً انّ نسبة شيء الى مظرّوف تشتمل النسبة الى الظرف خصوصاً اذا كان المظرّوف اشرف من الظرف وما بينهما من عالم البرزخ او من النفوس المتعلّقة بهما الغير المنطبعة فيهما و يكون المراد بما فيهما المنطبعات والمكمونات فيهما وما تحت الثرى من عالم الجنّة او من القوى والاستعدادات البعيدة المكمونة التي لا يعلمها الا الله.

﴿وَإِنْ تَجَهَّرْ﴾ يا محمد ﷺ او يا من يتأتّى منه الخطاب وهو عطف على قوله له ما في السماوات و تعليل آخر لشمول علمه وسعته وتصريح باحاطة علمه بعد التلويح اليه او جملة حالية

والمعنى ان تجهر **بِالْقَوْلِ** يعلمه **فَإِنَّهُ يُعَلِّمُ السِّرَّ وَأَخْفَى** فكيف لا يعلم الجهر، والسِّرَّ ما خفيته في نفسك، واخفى ما خطر ببالك ثم نسيته كما في الخبر، او السِّرَّ ما كان مخفياً عن غيرك، وأخفى ما كان مكموناً عن نفسك ولم تطَّلع انت ولا غيرك عليه.

**اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** استينافٌ و تعليل و حصر للآلهة فيه تصريحاً بعد ما افاده تلويحاً.

**لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى** تعليل آخر لعموم جملة صفاته المستفاد اجمالاً.

فانه ان لم يكن جملة الصفات الكمالية ثابتة له او كان بعض صفاته غير محيطه كان اسم تلك الصفة واسم كمال هذه مسلوباً عنه فلم يكن الاسماء الحسنی محصورةً فيه.

**وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى** عطف على ما انزلنا لان الاستفهام للتقرير فهو بمنزلة قداتيک او مستأنفة، والمقصود تذكيره عليه السلام بحكاية موسى عليه السلام حتى يكون تسليّة له عليه السلام عن اذى قومه و حملاً له على الصبر على متاعبهم وتجربة على دعوتهم من غير تأمل في قبولهم وردّهم، ومن غير خوفٍ من لومهم و ايذائهم، وتقوية لتوكله واعتماده على ربه عليه السلام وترغيباً في التوسّل به و الانقطاع من كلّ من سواه يعنى تذكر حكاية موسى عليه السلام.

**إِذْ رَأَى نَارًا** بدل من حديث موسى عليه السلام او ظرف له

وسيجيء فى سورة القصص حكاية حال موسى عليه السلام وتولده ونشؤه وفراره الى مدين وتزويج ابنة شعيب عليه السلام ورجوعه الى مصر.

﴿قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا﴾ فانه بعد رجوعه من مدين ضلّ الطريق فى ليلٍ مظلم واصابهم برد شديدٌ وريح وتفرقت غنمه واخذز وجته الطلق فرأى ناراً.

فقال لاهله: امكثوا إِنِّى ءَانَسْتُ نَارًا اى رأيتها بحيث اطمأن قلبي و سكن وحشتى.

﴿لَعَلِّىْ ءَاتِيَكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ﴾ بقطعة ﴿أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ مايهتدى به من طريق او اثر معمورة او انسان يدلنى على الطريق وكان موسى عليه السلام غيوراً لايمشى مع الرفقة لئلا يرى زوجته الاجنبى فلما دهمه ظلمة الليل وتفرقت ماشيته واصابهم برد شديد وابتليت روجته بمرض الطلق واردان يوقد النار ولم ينقدح زنده واضطرب اضطراباً شديداً ورأى ناراً استأنس بها وقال لاهله تسليّة لها انى آنست ناراً وترك الماشية واهله وذهب الى النار.

﴿فَلَمَّا أَتَاهَا﴾ متعلقاً قلبه بأهله وماشيته لانه تركها بحال لايجوز العقل تركها بتلك الحال.

﴿نُودِىْ يَمْوَسِىْ اِنِّى اَنَا رَبُّكَ﴾ قرئ بفتح همزة انى وكسرهما.

﴿فَاَخْلَعُ نَعْلَيْكَ اِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ الوادى

المفرج بين الجبال والتلال والآكام وطوى قرئ منصرفاً وغير منصرفٍ باعتبار كونه علماً للوادی وعلماً للبقعة وسمى مقدساً لأنّه بورك فيه بسعة الرّزق والخصب كما قيل.

او لأنّه كان مطهراً من عصيان بنى آدم، او لأنّه قدّست فيه الارواح واصطفيت فيه الملائكة وكلم الله موسى تكليماً كما فى الخبر، وسمى طوى لأنّه كان مطوياً فيه العلوم، او الملائكة والبشر، او الخير والبركة، او عالم الطّبع والكثرات، او الخلق والحقّ وامره بخلع نعليه لانّ الحفاء اقرب الى التّواضع، ولان يلاصق قدمه الوادى فتتبرّك به ولانّ النّعلين كانتا كنايةً عن الاهل، او عن الاهل والمال كما يعبران فى الرّؤيا بالمنكوحه.

او لأنّهما كانتا كناية عن خوف ضياع ماله واهله، او عن خوف ضياع اهله وخوف فرعون فأمره بخلع حبّ الغير او خوف الغير من قلبه، ومانقل من طرق العامّة من أنّهما كانتا من اهاب الميته فأمره الله بخلعها، ورد صريحاً تكذيبه من طريقنا.

اعلم، انّ الانسان من اوّل طفوليّته مبتلى بمشتهياته الحيوانيّة ومقتضياته النّفسانيّة فهو بعد البلوغ امّا يقف عليها ولا يعرف من الدّين و الملة سوى ما اخذه واعتاده من الآباء والاقران .

او يظهر فى وجوده زاجرا لهيّ فيزجره عن الوقوف على



الحيوانية وهو اما يقف على هذه الحالة ويتحير في امره حتى يدركه الموت وهو حال اغلب الناس او يصل بهيجانه و انزجاره الى زاجر آلهي ظاهري من نبي او خليفته ويسلم نفسه له ويقبل منه الاحكام القالبية الظاهرة في اي دين وملة كان وهو اما يقف عن طلبه ويكتفى بالاتصال بالزاجر الآلهي وظواهر الاحكام القالبية وهو حال اغلب المليين .

او يتهيج لطلب بواطن الاحكام القالبية ويطلبها؛ وهو اما يقف ويتحير حتى يدركه الموت، او يصل الى من يدلّه على طريق معرفة بواطن الاحكام؛ وهذا اما يكتفى بالوصلة البشرية والبيعة الولوية، او يزداد بذلك شوقه الى معرفة البواطن و شهود الغيب.

وذلك اما يقف على هذه الحال حتى يدركه الموت او تدركه العناية الالهية وتوصله الى مقام من النفس يرى فيه مظاهر الله ويسمع صوت الله من مظاهره وهذا اول مقام الاطلاع على الغيب والالتذاذ ببواطن الشرع، وهذا اول مقام يصلح العبد لان يرجعه الله الى الخلق للدعوة والتكميل فانّ دعوته هناك تكون على بصيرة ويصير العبد من اتباع محمد ﷺ الذين اشار اليهم بقوله تعالى:

قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني .

سواء كان من امة محمد ﷺ او من الامم الماضية، ولما كان الانسان مفطور التعلق بالكثرات ولا يبلغ الى هذا المقام الا من طرح

الكثرات وازال الانانيّات كان الله تعالى اذا اراد ان يبلغ عبده الى هذا المقام ابتلاه بالبلايا الواردة النّفسية والبدنية والحقية الخلقية حتّى ينزجر غاية الزّجرة ويستوحش غاية الوحشة و ينصرف من الكثرة الى الوحدة و لذلك يظهر قبل ظهور صاحب الامر الدّجال و السفيناني، و قبل خراب الدّنيا يأجوج ومأجوج، ولما اراد الله تعالى ان يبلغ موسى عليه السلام الى هذا المقام وكان شديد الاهتمام بالكثرات وحقوقها سلّط عليه البرد وظلمة اللّيل وتفرّق الماشية ومخاض المرأة وعدم انقذاح الزّنده وضلال الطّريق حتّى دهش غاية الدهشة واستوحش غاية الوحشة.

ثمّ اراه نوره بصورة النّار وبلّغه الى ذلك الوادى وذلك الوادى واقع بين جبلى انانيّة الله وانانيّة العبد ومطوّى فيه الخيرات والبركات ومجتمع للملك والبشر والخلق والحقّ، ومطوّى فيه انموذجات العلوم كلّها والآيات جلّها .

و هذا هو طور النّفس و مرتفعها وفناء دار التّوحيد فانّ الطّور اسم للجبل وفناء الدّار كما أنّه علمٌ لجبل قرب ايلة يضاف الى سينا وسينين وعلم جبلٍ بالشّام .

و قيل: هو يضاف الى سينا وسينين، وعلم جبلٍ بالقدس عن يمين المسجد، و آخر عن قبلته به قبر هارون، وجبلُ برأس العين، وجبلٌ مشرفٌ على الطّبريّة وعلم كورة بمصر، وعلم بلد بنواحي نصيبين.

﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ﴾ يعنى للرّسالة والوحى، وقرئ انا اخترناك بفتح الهمزة و تشديد نون انا، واخترنا بصيغة المتكلّم مع الغير.

﴿فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ﴾ للوحى او للذى يوحى اليك ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ بيان لما يوحى.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ لما كان اساس الرّسالة واصل الاصول والفروع فى الدّين هو التّوحيد كان الله تعالى يوحى بتوحيده الالهة والعبادة اوّل ما يوحى.

﴿فَاعْبُدْنِي﴾ اى صر عبداً لى بخروجك من رقيّتك لنفسك وللشّيطان ومن شراكة نفسك والشّيطان لله فى عبديتك او اعمل لى عمل العبيد.

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ اى لان اذكرك ولاشرف اشرف منه يعنى انّ الصلوة ذكرك لى وذكرك لى مستعقب لذكرى لك، او لان تذكرنى او لمحض ان تذكرتنى من غير شوب غرض آخر فيها. او المعنى اقم الصّلوة لحصول ذكرى بمعنى انك كلّما تذكرنى فتوجّه توجّهاً تامّاً حتّى تقيم الصّلوة ولا تكن كمن يذكرنى ذكراً ناقصاً من غير توجّه والتفات.

او بمعنى انك كلّما ذكرت الصّلوة المنسيّة بان ذكرتنى و ذكرت امرى وتذكرت نسيان الصّلوة المنسيّة فأقمها.

او بمعنى انى ذاكر لك بالذكر العامّ مداً و يقتضى ذلك ان

تكون متوجَّهاً الىّ توجَّهاً تامّاً وقد سبق في أوّل البقرة معاني الصَّلوة، وتحقيق اقامتها.

وانّ اقامة الصَّلوة عبارة عن ايصال الصَّلوة القالبيّة بالصَّلوة الذّكريّة القلبيّة وايصال الصَّلوة الذّكريّة بالصَّلوة الفكريّة الصّدريّة، وايصال الصَّلوة الفكريّة بالصَّلوة القلبيّة الحقيقيّة، وايصال الصَّلوة القلبيّة بالصَّلوة الرّوحية.

واعلم، انّ الذّكر كما سبق بيانه في سورة البقرة عند قوله تعالى فاذكروني اذكركم له مراتب ودرجات وانّ الذّكر الحقيقيّ وحقيقة الذّكر هو خليفة الله في الارض.

فانه وان كان بحسب ملكه مختلفاً كونه ذكر الله لكنّه بملكوته ذكر جلّيّ لله بحيث يلتبس على غير ذى البصيرة التّامة انه هو الله لظهور المحكيّ به بحيث يختفى البينونة ويغلب حكم الظّاهر على المظهر.

وانّ المقصود من الاذكار والاعمال التي يقرّرها صاحب هذا الامر على السّالك هو حصول هذا الذّكر فانه غاية الغايات ونهاية النّهيات.

فالمعنى على هذا اقم الصَّلوة واوصل مراتبها كلاً بالآخرى لتحصيل هذا الذّكر او لحصوله يعنى ان لم يكن هذا الذّكر حاصلًا لك فاقم الصَّلوة ليحصل لك لانه هو البغية العظمى والغنية القصوى،

وان كان هذا الذّكر حاصلًا لك فاقم الصّلاة شكرًا لهذه النّعمة واستتماماً لتلك البركة.

﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ﴾ تعليل لقوله: اقم الصّلاة لذكرى فانّ السّاعة فسّرت في الاخبار بساعة ظهور القائم عليه السلام، وبساعة الموت، وبالقيامة.

وهذه الثلاث في العالم الصّغير متّحدة فانّ ظهور الامام عليه السلام بملكوته لا يكون الاّ عند الموت الاختيارى كما أنّه لا يكون الموت الاختيارى الاّ عند ظهور الامام عليه السلام وعند الموت يكون القيامة الصّغرى، وكما يكون ظهور الامام عليه السلام فى الموت الاختيارى يكون فى الموت الاضطرارى ايضاً كما فى الاخبار فعلى هذا كان المعنى اقم الصّلاة منتظراً لظهور الامام عليه السلام بملكوته لانّ ساعة ظهوره آتية لامحالة فانتظرها.

﴿أَكَادُ أَخْفِيهَا﴾ قرئ بضمّ الهمزة من الاخفاء بمعنى جعل الشّيء خفياً، او بمعنى سلب الخفاء عن الشّيء، وقرئ بفتح الهمزة من خفاء بمعنى اظهره، ولكن فى الاخبار اشارة الى معنى السّتر، ولما كان ظهور السّاعة من الامور الخفيّة الّتى لا يطّلع عليها النّفوس الضّعيفة بل الكاملة الاّ صاحب الولاية المطلقة الّذى يطّلع على دقائق الامور وخفيّاتها.

و لذلك قال على عليه السلام: قد خصّصت بعلم المنايا والبلايا.

فانَّ المراد بالمنايا انواع موتات الانسان فى السَّلوك وفى  
البرازخ، وانواع ظهورات السَّاعة والقائم عَجَّل الله فرجه والمراد  
بالبلايا انواع الامتحانات للخلاص من حجب ظهور السَّاعة  
والامتحان لظهور السَّاعة فرَّع العلم بكيفيَّة ظهورها ووقت اتيانها  
وفى اخبارنا: اكادا خفيها من نفسى.

وقيل: اكادا خفيها من نفسى هكذا نزلت، وانه فى قراءة ابى  
كذلك، وهذه الكلمة تقال عند المبالغة فى اخفاء شىءٍ من غير  
اعتبارٍ واخفاءٍ من النَّفس، او المراد بقوله تعالى: من نفسى: من  
خليفتى، فانَّ خليفته فى الارض بمنزله نفسه.

﴿لَتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى﴾ تعليل لقوله: انَّ السَّاعة  
آتية، لانَّ ظهور القائم عليه السلام يوجب اعطاء كلِّ ذى حقٍّ حقَّه، او تعليل  
لقوله: اكادا خفيها لانَّ فى الاخفاء وعدم الاظهار يحصل الابتلاءات  
والامتحانات والتَّخليصات للسَّالكين فى الدُّنيا وللمسيئين فى  
البرازخ بعد الموت على ان يكون المراد بالسَّاعة القيامة الكبرى  
والقيام عند الامام بعد الخلاص ممَّا عليه من شوائب المساوى  
والابتلاءات جزاء مافعله العبد باقتضاء نفسه ومشتهاياتها.

او تعليل لكليهما على سبيل التَّنازع، والجزاء امَّا بعين  
ماتسعى بناءً على تجسُّم الاعمال، او بجزاء ماتسعى، وفى الآية  
على مافسَّرت اخيراً دلالة على ماقالته الصَّوفيَّة من انَّ السَّالك

ينبغي ان يكون منتظراً لظهور صاحب الامر عليه السلام وان لا يكون منظوره من جملة اعماله الا ظهور صاحبه.

وفى قوله: اقم الصلوة لذكرى ايماء الى حصر المقصود من الاعمال فى الذكر باعتبار مفهوم القيد ﴿فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا﴾ اى عن اقامة الصلوة لذكرى او عن الصلوة لذكرى او عن الساعة اى عن ساعة ظهور الامام عجل الله فرجه.

﴿مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا﴾ فى مرجع هذا الضمير مافى مرجع ضمير عنها ﴿وَأَتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ من قبيل عطف العلة او المعلول ﴿فَتَرَدَّى﴾ فان فى الصدد عنها صرفاً عنها وفى الصّرف عنها توجّهاً الى الدّار السفلى وحركة فيها لانّ النفس متحرّكة وخارجة بالتدرّج من القوّة الى الفعل، واذا انصرفت عن الدّار العليا توجّهت لامحالة الى الدّار السفلى وتحركت فى دركاتھا وفيها هلاكتھا.

﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَمْوَسَّى﴾ لِمَاصِر موسى عليه السلام فى غاية الوحشة والدهشة والاضطراب من خوف ضياع ماله وعياله ورؤية غرائب لم يكن يرى قبل ذلك مثلها من اشتعال نارٍ بيضاء من شجرة خضراء من اصلها الى فرعها لم تكن تضرّ النار بخضرتها واهواء النار اليه كلّما اراد ان يأخذ منها و تكلم متكلّم من النار، سأل تعالى عن احبّ الاشياء اليه حتّى يشتغل به ويأنس من وحشته ويسكن من اضطرابه فانّ الاشتغال يسكّن اضطراب خصوصاً اذا

كان في حقَّ المحبوب ومع من كان الاضطراب منه.

ولذا بسط موسى عليه السلام في الجواب و «قَالَ هِيَ عَصَايَ» وزاد على قدر الجواب قوله «أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا» أي اعتمد في المشي او حين اريد ان أقوم على غنمي «وَأَهْشُ بِهَا» أي اخبط الورق من الاشجار «عَلَى غَنَمِي وَلِي فِيهَا مَّارِبٌ أُخْرَى» مثل سوق الغنم بها ودفع الذئب حين تعرضه، والاستظلال بسبه بان كان يركزها في الشمس ويعرض الزندين على شعبتيها ويلقى عليها كسائه، وتطويل جبل الدلوبها اذا قصر، وغير ذلك، واجمل المآراب مع انه كان اقتضاء بسط الجواب ان يبسط المآراب اما للاستحياء. او لعدم مساعدة قبله على اكثر من ذلك لشدة اضطرابه، وايضاً لما اراد الله ان يجعل عصاه آية نبوته وآية ان الكلام رحمانى لاشيطاني اذ قيل: ان موسى عليه السلام شك في ان الكلام شيطاني او رحمانى، وقيل: انه عليه السلام بعد ماسمع اني انا الله من الشجرة قال، ما الدليل على ذلك؟ - سئل من عصاه حتى يتنبه انه جمادميت ويتدكر فلا يشك اذا صارت حية حية في انه آلهى لاشيطاني.

«قَالَ» الله تعالى «أَلْقِهَا يَمُوسَى فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى» تتحرك سريعة، قيل: لما ألقيها صارت حية بغلظ العصي فعظمت وصارت ثعباناً عظيماً، ولذلك سمّاها جانّاً تارةً، و ثعباناً اخرى، او صارت من اول الامر بعظم الثعبان لكنّها تتحرك



سريعاً مثل الجان، ولمأراى موسى ﷺ أنّها صارت حيّةً عظيمةً تسعى خاف منها وادبر يعدو من خوفه.

﴿قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ أى هيئتها الاولى ﴿وَأَضْمُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِ الْيَدِ وَالْعُضْدِ وَالْإِبْطِ وَالْجَانِبِ﴾ تَخْرُجُ بَيَضَاءً مِنْ غَيْرِ سُوءٍ أى من غير علة برص وكان موسى ﷺ شديد السمرة فأخرج يده من جيبه فاضاءت له الدنيا.

﴿آيَةً أُخْرَى﴾ على صدق كلامى وانه رحمانى وعلى صدق رسالتك عند من اريدان ارسلك اليه ﴿لِنُرِيكَ﴾ متعلق بتخرج او باضمم او ظرف مستقرّ خبر مبتدئ محذوف، واللام للتبيين او متعلق باذهب والمعنى لنريك.

﴿مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ يعنى المقصود الاهم من ارسالك اليه تكميلك فى ذاتك حتى تستعدّ لرؤية الكبرى من الآيات وهى مشاهدة نور الولاية العلوية، و الكبرى اما صفة للآيات والمفعول محذوف.

ومن آياتنا قائم مقامه، او من بنفسه مفعول ثانٍ لنريك لكون من اسماً او لقيامه مقام المفعول لقوة معنى البعضية فيه، او الكبرى مفعول ثانٍ لنريك ﴿إِنَّهُ طَغَى﴾ تجاوز عن الحدّ حتى استكبر على خلفاء الله ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾.

اعلم، انه قد تکرّر قصّة موسى عليه السلام وقومه وقصّته مع فرعون باختلافٍ يسيرٍ في الالفاظ ووجه التّكرار انّ حكاية موسى عليه السلام من اوّل انعقاد نطفته الى آخر حياته كلّها عبرة ونصح و وعد و وعيد وانذار وتبشير وتسليّة للرّسول صلّى الله عليه وآله وللمؤمنين، وتقوية لتوكّلهم وصبرهم على مانالوه من الدّهر والاعداء.

و فيها آيات كثيرة دالّة على علمه تعالى و قدرته و لطفه و رحمته و نكاله و عقوبته، و على قوّة قلب موسى عليه السلام وسعة صدره و زيادة تحمّله لمانال من قومه الّذين كانوا اشدّ حمقاً من امم جميع الانبياء، و شدّة صبره على مداراة الاعداء ليكون اسوةً له صلّى الله عليه وآله وللمؤمنين في جميع ذلك، وكفى في قوّة قلبه وسعة صدره في مقام المناجاة الّذى قلّمَا ينفكّ المناجى عن الغشى والانسلاخ من الكثرات ومن الشّعور بها بقاء التفاته الى الكثرات بحيث لم يكن يهمل من حقوقها شيئاً.

فانه بعد ما امره الله تعالى و شرفه بالرّسالة استشعر بانّ الرّسول ينبغي ان يكون طليق اللّسان حتّى يمكنه الدّعوة و المجادلة اللاّزمة للدّعوة و دفع الخصم و شبهاته و كان بلسانه لكنة لا يمكنه ذلك.

و ينبغي ان يكون وسيع الصّدر حتّى يمكنه تحمّل متاعب الرّسالة، و لا يزعج بكلّ مكروهٍ فانّ الرّسالة يلزمها المكاره الّتى

يسلم اكثر الناس منها، و كان ضيق الصدر شديد الغضب سريع  
الانزعاج من كل مكروه، و ينبغي ان يكون محبوباً للخلق  
لامبغوضاً و كان ﷺ مبغوضاً لهم لقتله منهم نفساً.

ولذلك اعتذر واستعفى وقال كما فى سورة الشعراء: رب  
اتى اخاف ان يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى فارسل الى  
هارون ولهم على ذنب فاخاف ان يقتلون، ولعله كان الكلام والامر  
والردع من الله الاعتذار والاستعفاء و المسئلة من موسى ﷺ مكرراً  
وكان استغفاؤه كما فى سورة الشعراء اول ما جابه فلما ردعه الله  
عنه سأل منه تعالى شرح صدره كما حكى الله عنه فقال: اذا لم يكن  
بد من ارسالى فاشرح لى صدرى .

﴿وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي﴾ حتى لا يردوني ولا يبغضوني فيصعب  
على دعائى لهم لاني قتلت منهم نفساً و يقبلوا منى ﴿وَأَحْلُلْ  
عُقْدَةَ مِنِّ لِسَانِي﴾ الظاهر و لسانى الباطن ﴿يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾ فانه  
كان بلسانه لكنة من جمرة ادخلها فاه حين امتحان فرعون تميزه و  
رشده.

﴿وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي﴾ هَرُونَ أَخِي أَشَدُّ  
بِهِ أَزْرِي ﴿قَوْتِي﴾ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ﴿قَرِئَ اشْدُدْ بضم الهمزة  
واشركه بفتح الهمزة على صيغة الامر وقرئ الاول بفتح الهمزة و  
الثانى بضمها على صيغة المضارع المتكلم فان كانا امرين كانا

تاكيداً لقوله: اجعل لى وزيراً و لذلك لم يأت باداة الوصل، وان كانا مضارعين كانا مجزومين فى جواب الامر.

و فى قوله: اشركه فى امرى، دلالة على انه لم يرد بكونه وزيراً محض المعاونة فى الامر بل اراد ان يكون شريكه فى الرسالة ايضاً حتى يكون اهتمامه بالامر مثل اهتمام موسى عليه السلام.

﴿كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا وَ نَذْكُرَكَ كَثِيرًا﴾ لما كان عماد امر الرسالة والعبادة هو التسبيح والتحميد بل كان اساس جملة الامور على الطرح والاخذ والخلع واللبس الذين صورتها الزكوة والصلوة والتسبيح والتحميد والتبوى والتولى، جمع فى غاية مسؤله بينهما وجعل غاية سؤال الموازنة ذلك للاشعار بان منظوره من السؤال ليس الا ما هو ملاك جملة الامور.

وفيه اشعار بان الاجتماع اذا كان على سبيل الموافقة يعين على جهة العبادة ﴿إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا﴾ اعتذار عن سؤال وزارة هارون بأنك بصير باحوالنا واننى منفرداً لا اقدر على امضاء هذا الامر وان هارون اولى من غيره لوزارتى واننى لم اراد من هذا السؤال الا تكثير التسبيح والذكر، او استدراك لنقصان سؤاله بمعنى لكنك كنت بنا بصيراً فان تعلم انه لا يصلح لى هذا السؤال، او لا يصلح هارون للوزارة، او لاخير لى فى شرح صدرى وتيسير امرى فلا تجب مسؤولى.

﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى﴾ قيل فى هذا دلالة على أنه اراد بقوله واحلل عقدةً من لسانى العقدة الباطنية لانّ لكنة لسانه الظاهر كانت باقيةً بدليل قوله تعالى حكاية عن فرعون: لا يكاد يبين.

﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى﴾ كما منّا عليك فى هذه المرة بتشريف الرسالة وباجابة مسؤلك.

﴿إِذْ أَوْحَيْنَا﴾ ظرف لمنّا او بدل من مرّة اخرى ان اعتبر فيها معنى الظرفيّة فانّ المرّة بمعنى الفعلة من الفعل السّابق عليها لكنّها قديعتبر فيها معنى الظرفيّة بتقدير الزّمان قبلها.

﴿إِلَى أُمِّكَ﴾ حين تولّدك وخوفها من قتلك ﴿مَا يُوحَى﴾ ماينبغى ان يوحى ولا يترك لترتب المصالح العديدة عليه من انجاء بنى اسرائيل من القبطى، واهلاك اعداء الله واحياء العالم بانتشار صيت الرّسالة والوحى كان الهاماً، او على لسان نبيّ وقتها او كان بتحديث الملك فى المنام او فى اليقظة.

﴿أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ﴾ ان تفسيريّة وتفسير لما يوحى او مصدرية وبذل من ما يوحى يعنى اوحينا اليها ان تصنع تابوتاً لا ينفذ الماء فيه وان تلقيك فيه.

﴿فَأَقْذِفِيهِ﴾ اى التّابوت او موسى عليه السلام ﴿فِي آلِيمٍ فَلْيُلْقِهِ آلِيمٌ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ﴾ تكرر عدو

لمطلوبية تكرار الذمائم عند الذمّ ولأنّ جهة عداوة كلّ غير جهة عداوة الآخر.

﴿وَأَلْقَيْتُ﴾ عطف على اوحينا والتفاوت في المسند اليه امّا لأنّ الوحي لا يكون الا بواسطة او وسائط.

و القاء المحبة ليس الا بلا واسطة، او للإشارة الى تشريف له بانه تعالى بنفسه القى المحبته اليه دون الوحي الى امه او لمحض التّفنّن و تجديد النشاط.

﴿عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ﴾ عظيمةً او حقيرةً ﴿مِّنِّي﴾ صفة لمحبة بمعنى القيت عليك محبتي فصرت محبوباً لي، ومن صار محبوباً لي يصير محبوباً لكلّ لأنّ محبة كلّ الموجودات رقيقة من محبتي فاذا تعلّق محبتي بشيءٍ تعلّق بذلك الشيء محبة جميع الموجودات لميل كلّ المحبّات الى اصلها الذي هو محبتي.

او بمعنى القيت عليك محبة الناس من قبلي لامن جانب الاسباب مثل الجمال والكمال، او بمعنى القيت عليك محبتك لي فصرت محباً لك لأنّ كلّ محبوبٍ يحبّ محبته، او بمعنى ألقيت عليك محبتك للناس فصرت محباً للناس فصار الناس محباً لك ومنى ظرف لغو متعلّق بالقيت بهذين المعنيين وكان موسى عليه السلام بحيث كلّما راه رآه احبّه.

ولذلك اجاب فرعون زوجته آسية في قولها قرّة عين لي

وَلَا تَقْتُلُوهُ ﴿وَلِتُصْنَعَ﴾ عطف على محذوفٍ اى لتصير محبوباً  
ولتصنع او متعلق بمحذوفٍ معطوف على القيت اى فعلت ذلك  
لتصنع ﴿عَلَى عَيْنِي﴾ يقال فلان على عيني اى يكرم عندى.  
او المراد على ديدبانى يعنى مكرماً على ديدبانى الموكل  
بك ولتشريف موسى عليه السلام بالنسبة الى سفينة نوح عليه السلام قال ههنا على  
عيني و هناك اصنع الفلك باعيننا.

﴿إِذْ تَمْشِيْ اُخْتُكَ﴾ متعلق بالقيت او بتصنع يعنى لتربى  
وتكمل على عيني وقت وقوعك فى يد فرعون ومحبتك له وطلبه  
مرضعة لك و عدم التقامك ثدياً وانتظارهم وتوقعهم ارتضاعك  
وحاجتهم الشديدة الى مرضعة ترضعك اذ تمشي اختك.  
﴿فَتَقُولُ لَهُمْ﴾ هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلَى مَنْ يَكْفُلُهُ﴾ وسألوا من  
اخطك الدلالة عليها و احضر فرعون امك و سلمك اليها للارضاع  
باجرة ومؤنة ﴿فَرَجَعْنَاكَ اِلَى اُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ﴾  
امك او انت.

﴿وَقَاتَلْتَ نَفْسًا﴾ عطف على اوحينا والمراد بقتل النفس قتل  
القبطى الذى كان منازعاً مع السبطى فبطشه كما سيأتى.  
﴿فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ﴾ بان الهمناك ودللناك على الخروج  
من مصر ﴿وَفَتَّنَاكَ فُتُونًا﴾ ابتليناك من اول انعقاد نطفتك بانواع  
البلايا لتكون عبرة للنَّازرين والسَّامعين لها وحجة على الجادين

المنكرين لقدرة الله الخادعين مع الله بان جعلنا انعقاد نطفتك على باب قصر فرعون في ليلٍ كان فرّق بين نساء بنى اسرائيل ورجالهم . وحملت بك امّك في عام كان فرعون وكلّ فيه بنساء بنى اسرائيل نساءً من القبطيّ يفتش النساء لاستظهار الحمل، و يستحيين حيائهنّ و لم يظهر حملك عليهنّ، و ولدت في عام كان فرعون يقتل كلّ مولود ذكر اسرائيليّ فيه فألقيت على المرأة الموكّلة بأّمك محبةً لك حتّى قالت لأّمك لا تحزنى و اصنعى به ماشئت ولم تخبر بك، والقتك أّمك في البحر فسلمّتك من الغرق وسائر آفات البحر.

وسلمّتك الى فرعون وألقيت محبتك في قلبه، وربيتك في حجر عدوّك حتّى استدعى من امّك ان ترضعك باجرة، وابتليتك بان همّ فرعون بقتلك غير مرّة فسلمّتك، وبان قتلت نفساً منهم ففررت خوفاً منهم من غير رفيقٍ وزادٍ وراحلةٍ الى مدين فسلمّتك الى مدين والى نبيّ شعيب وزوّجتك ابنته.

وابتليتك بان آجرت نفسك عشر سنين لرعى ماشيته بان صرت محبوساً بتلك الاجارة وكان كمالك في ذلك الحبس، وبعد ماخرجت من مدين ابتليتك ببرد شديدٍ وظلمة شديدة وضلال الطريق وتفرّق الماشية ومخاض المرأة و عدم انقراح الزّند حتّى اخلصتك لمناجاتى وكلامى بذلك.



﴿فَلَبِثْتَ سِنِينَ﴾ عشرًا ﴿فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ على ما روى أنه  
اتمّ ابعاد الاجلين.

﴿ثُمَّ جِئْتَ﴾ من مدين التي او الى ههنا او الى مصر مشتملاً  
﴿عَلَى قَدَرٍ﴾ اي مبلغ يبلغ الرجال فيه الى الكمال، او على طاقة  
لحمل أعباء الرسالة، او على قوّة في بدنك ونفسك، او على ماقدّر  
لك من فضل الرسالة.

﴿يَمُوسَى﴾ في تكرار النداء لطف من الله والتذاذ للمنادى  
﴿وَأَصْطَنَعْتُكَ﴾ مبالغة في الصنع يعنى خلقتك وربيتك وأكملتك  
كمالاً ينبغي بحال الكمل من الرجال خاصاً ﴿لِنَفْسِي﴾ هذا غاية  
تشريف وتكريم له ﷺ.

و لما كان مراده ان يرسله الى من هو خائف منه ذكر قبل ذلك  
مامن به عليه مرّاتٍ عديدةً ليكون على ذكر من ذلك ويتسلّى بذلك  
عن خوفه ويكون على قوّة من القلب حين الذهاب الى فرعون وقال  
تعالى ﴿أَذْهَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ﴾ كما سألته.

﴿بِأَيَّتِي﴾ الى فرعون وقومه اسقطه ههنا بقرينة السّابق  
واللاحق ﴿وَلَا تَنِيًّا﴾ لا تفترأ ﴿فِي ذِكْرِي﴾ الذي اخذتماه من  
شيخكما للدوام عليه او في تذكّري والتّوجّه الى بقلوبكما حيثما  
تقلّبتُم، او حين الدّعاء الى، او في رسالتي، او في ذكرى بألسنتكم  
عند فرعون.

﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ تَأْكِيدُ لِلأَوَّلِ وَلِذَلِكَ لَمْ يَأْتِ بِأَدَاةِ

الوصل.

﴿إِنَّهُ طَغَىٰ فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا﴾ قولاً بمعناه المصدري،

او بمعنى المقول مفعول مطلق او مفعول به ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾.

عن الكاظم عليه السلام وأما قوله: لعله يتذكر او يخشى، فانما قال ذلك ليكون أحرص لموسى عليه السلام على الذهاب وقد علم الله عز وجل ان فرعون لا يتذكر ولا يخشى الا عند رؤية البأس، والتذكر كناية عن الرجاء، والخشية هي الخوف.

﴿قَالَا﴾ يعنى قال موسى عليه السلام قالا وهارون عليه السلام حالاً، او قال

موسى عليه السلام وضمير التثنية للتغليب، او قالا بعد رجوع موسى عليه السلام الى مصر واعلام هارون عليه السلام بالرسالة.

﴿رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا﴾ أى يسبقنا ويسبق

آياتنا بقوته وعقوبته او يسرف علينا، وقرئ يفرط مبنياً للمفعول وللفاعل من افرطه اذا حمله على المعاجلة، او من افرط اذا اسرف.

﴿أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ﴾ يعنى نخاف من قساوته وعن ملكه ان

يسبقنا بالعقوبة، او يظهر بالنسبة اليك ما لانرضاه ولانتحمله ﴿قَالَ

لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا مَعِيَّةٌ خَاصَّةٌ غَيْرُ الْمَعِيَّةِ الْمَطْلُوقَةِ الَّتِي

تكون لى مع كل شيء فتمنعه معيتى لكما عن الاسراف عليكما

وعن الطَّغْيَانِ عَلَيَّ ﴿أَسْمَعُ﴾ مِنْهُ مَا لَا تَسْمَعَاهُ ﴿وَأَرَى﴾ مِنْهُ مَا لَا تَرِيَاهُ مِنْهُ فَاصْرِفْ عَنْكُمَا شَرَّهُ فِي كُلِّ حَالٍ وَانصِرْ كَمَا مِنْ حَيْثُ لَا تَرُونَ وَلَا يَرَى.

﴿فَأْتِيَاهُ﴾ اِى اِذَا كُنْتَ مَعَكُمْ اِسْمَعْ وَارِى فَأْتِيَاهُ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ مِنْهُ مَتَكَلِّينَ عَلَيَّ نَصْرَتِي ﴿فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ تَشْنِيَةِ الرَّسُولِ هَهُنَا وَافْرَادِهِ فِي الشَّعْرَاءِ لِلْإِشَارَةِ إِلَى وَحْدَةِ الرِّسَالَةِ وَتَعَدُّدِ الرِّسُولِينَ.

﴿فَأَرْسِلْ﴾ اِى اِطْلُقْ مِنَ الْاِسْتِعْبَادِ وَارْسِلْ ﴿مَعَنَا بَنِيَّ إِسْرَءِيلَ﴾ إِلَى مَانِشَاءٍ مِنَ الْبِلَادِ، اَوْ اِرْسِلْ مِنَ الْعَذَابِ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ سِوَاءِ كُنَّا فِي مِصْرَ اَوْ فِي غَيْرِهَا.

﴿وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِّنْ رَبِّكَ﴾ جَوَابُ سَوَالٍ مُّقَدَّرٍ اَوْ مَذْكُورٍ حِينَ التَّكَلُّمِ مَحْذُوفٍ حِينَ الْحِكَايَةِ كَأَنَّهُ قَالَ: وَهَلْ لَكُمْ مَا يَدُلُّ عَلَى صِدْقِكُمْ؟

فَقَالَا: قَدْ جِئْنَا بِآيَةٍ دَالَّةٍ عَلَى صِدْقِنَا فِي رِسَالَتِنَا مِنْ رَبِّكَ، وَتَكَرَّرَ رَبُّكَ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّهُ مَرْبُوبٌ وَلَيْسَ بِرَبٍّ كَمَا ادَّعَاهُ، وَهَذَا جُزْءٌ مَّقُولُ الْقَوْلِ الَّذِي أَمْرًا بِهِ اَوْ كَلَامٌ مِنْهُمَا وَالتَّقْدِيرُ فَجَاءَ اَوْ قَالَا لَهُ مَاقَالُهُ تَعَالَى فَقَالَ: مَا الدَّلِيلُ؟ قَالَا: قَدْ جِئْنَاكَ (إِلَى آخِرِ الْآيَةِ).

﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى إِنَّا قَدْ﴾ يَعْنِي أَظْهَرَا دَعَا كَمَا عِنْدَهُ وَأَظْهَرَا أَنَّ لَكُمْ آيَةً عَلَى دَعْوَتِكُمْ، ثُمَّ حَيَّيَاهُ بِتَحِيَّةٍ

المتاركة بنحو التعريض بضلاله ودعائه الى اتباع الهدى، او قولا له: السَّلامة على من اتبع الهدى. و على هذا فقوله ﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ كان فى موضع تعليل، و على الاول كان جواباً للسَّؤال عن حالهما فى رسالتهما، هذا اذا كان قوله: قد جئناك محكيّاً بالقول، واذا كان منهما حين الورود على فرعون كان قوله: والسَّلام على من اتبع الهدى (الى آخر الآية) من قولهما، وارتباطه بسابقه كان ظاهراً.

﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَىٰ﴾ نادى موسى ﷺ لانه كان الاصل وهارون ﷺ كان فرعاً، او اراد ان يتكلّم موسى ﷺ حتى يظهر على الحاضرين عجزه عن التكلّم ووهنه فى ادعائه، و يدلّ عليه قوله ام انا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين.

﴿قَالَ﴾ موسى ﷺ لَمَّا خَصَّه بِالنِّدَاءِ اجاب هو عنه فقال ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ قرئ بسكون اللّام مفعولاً ثانياً لاعطى، او مفعولاً اولاً اى اعطى كل شيء خلقه وايجاده او خلقه وصورته اللاتّقة به .

او اعطى كل شيء نظيره فان كل شيء من الحيوان له نظير من الذّكر او الانثى، وهكذا من النّبات والمعدن حتّى العناصر فان الارض نظيرها المرافق لها هو الماء مثلاً.

وَقَرَأَ خَلْقَهُ فَعَلًا مَاضِيًا صِفَةً لِّشَيْءٍ وَ الْمَعْنَى اعطى كُلَّ شَيْءٍ مِنَ الْاَعْيَانِ الثَّابِتَةِ وَ التَّعَيِّنَاتِ الظَّاهِرَةِ فِي مَقَامِ عِلْمِهِ كُلَّ مَا يَحْتَاجُ اِلَيْهِ مِنَ الْوُجُودِ وَلَوْ اَزَمَهُ مِنَ الْكَمَالَاتِ الْاَوَّلِيَّةِ الْاَلَاءُ بِحَالِ كُلِّ وَ الْكَمَالَاتِ الثَّانِيَةِ وَيَكُونُ قَوْلُهُ خَلَقَهُ.

﴿ثُمَّ هَدَىٰ﴾ بَيَانًا وَ تَفْصِيلًا لِّقَوْلِهِ اعطى كُلَّ شَيْءٍ، وَ مَعْنَى خَلَقَهُ اعطاه وَ جُودَهُ وَ كَمَالَاتِهِ الْاَوَّلِيَّةَ، ثُمَّ هَدَاهُ بِالْاِرَاءَةِ، اَوْ الْاِيصَالِ اِلَى الطَّرِيقِ اَوْ اِلَى الْمَطْلُوبِ اِلَى كَمَالَاتِهِ الثَّانَوِيَّةِ الْاِخْتِيَارِيَّةِ فِي الْمَخْتَارِينَ، اَوْ الْاِضْطِرَارِيَّةِ فِي الْمَضْطَرِّينَ.

وَ التَّعْبِيرُ عَنْ اعْطَاءِ الْكَمَالَاتِ الثَّانَوِيَّةِ بِالْهَدَى لِلْاَشْعَارِ بَانَ الْوُصُولِ اِلَى الْكَمَالَاتِ الثَّانَوِيَّةِ غَيْرِ مُحْتَمٍ بَلْ قَدِيكُونُ وَ قَدْ اِجَابَهُ عَلَيْهِ بِجَوَابٍ لَا يُمْكِنُهُ التَّلْبِيسُ وَ التَّمْوِيهِ عَلَى الْحَاضِرِينَ فَانَّهُ اِجَابَهُ بِعَمُومِ الرِّبَوِيَّةِ الَّتِي لَا يُمْكِنُهُ اِنْكَارُهُ وَ لَانِسْبَةِ مِثْلِهِ بِالتَّمْوِيهِ اِلَى نَفْسِهِ كَمَا قَالَ نَمْرُودُ: اَنَا اَحْيَى وَ اَمِيْتُ.

وَ لَذَلِكَ بَهَتْ وَلَمْ يَحِرْ جَوَابًا بِالنَّقْصِ وَ الْحُلِّ، وَ انْتَقَلَ اِلَى سَوَالٍ آخَرَ.

وَ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ، مَا حَالُهُمْ بِحَسَبِ الْبَقَاءِ وَ الْفَنَاءِ؟

وَ الْخَيْرُ وَ الشَّرُّ؟ وَ النِّعْمَةُ وَ النِّقْمَةُ؟ وَ الْمَنَازِلُ وَ الْاِمْكِنَةُ؟  
اعرض عن السؤال الاول وسأل عما يعجزه في الجواب لانه

ان كان يجيب ببيان احوالهم يصر عاجزاً عن اقامة دليلٍ عليه يفهمه السَّامعون و لهذا أجابه بما لم يطالبه فرعون بدليلٍ عليه .

و ﴿قَالَ عَلِمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ يعنى انَّ حالهم من الغيب الَّذى لا يطلع الله احداً الاَّ من ارتضاه ولو كنت اعلم منه شيئاً باعلام الله لا يمكننى افهامك وافهام امثالك.

﴿فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي﴾ هو صفة كتابٍ بتقدير العائد اى لا يضلُّ عنه وعن طريقه قبل العلم ﴿وَلَا يَنْسَى﴾ بعد العلم به او مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّر، ولَمَّا عرض فرعون عن جواب سؤاله الاول ولم يتعرّض له بالردّ والقبول ادى موسى ﷺ جواب سؤاله الثَّانى بحيث انجرَّ الى الجواب الاول حتّى اضطرَّ الى القبول او بهت كما بهت اولاً حتّى يظهر عجزه على الحاضرين.

فقال: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ تهتدون بها الى غير بلادكم لتحصيل منافعكم وماتحتاجون اليه، وسبلاً لتحصيل معاشكم من الزَّراعات والتَّجارات والصَّناعات، وسبلاً لتحصيل منافعكم الاخرويَّة من الانبياء ﷺ وشرائعهم وخلفائهم ﷺ.

﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من جهة العلو ﴿مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾ قيل: هو النفات من الغيبة الى التَّكَلُّم وهو صحيح اذا كان المتكلِّم هو المتكلِّم وليس كذلك، وقيل: هو كلام من الله مربوط

بكلام موسى عليه السلام بان يكون هو من كلام الحاكي مربوطاً بكلام المحكي عنه ومثله كثير في المخاطبات لكن نقول: ان الرسول صلى الله عليه وسلم حين رسالته وتبليغها قد ينسلخ من انانيته بحيث لا يبقى في وجوده الا انانية المرسل وحينئذ يجوز ان يظهر بشأن المرسل ويتكلم بكلام خاص بالمرسل بعد ان كان يتكلم بكلامه من حيث رسالته ويكون الكلامان متصلين بحيث يظن انهما من واحد فيجوز ان يكون الكلام التفاتاً من الغيبة الى التكلم بهذا الاعتبار كانه صار الرسول مرسلًا.

فقال: فاخرجنا به ﴿أَزْوَاجًا﴾ اي اصنافاً وانواعاً فان كل صنفٍ و نوع من النّبات له كالحيوان قسمان مثل الذكر و الانثى من الحيوان، او اطلاق الازواج باعتبار ان كل صنف من اصناف النّبات له نظير او نظائر من نوعه، او باعتبار ان كل صنفٍ بملاحظة تركبه من العناصر زوج، او بملاحظة تعيينه ووجوده زوج ﴿مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى﴾ متفرقة مختلفة في الشّكل واللّون والزّهر والحبّ والثمر والمزاج والخاصية ووقت النّبت و وقت الحبّ والثمر وغير ذلك قالين.

﴿كُلُوا وَارْزُقُوا أَنْعَمَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ عديدة دالة على علمه تعالى وقدرته وحكمته البالغة وعلى اهتمامه بشأن المواليد الارضية ولاسيما بالاشرف منها وهو الانسان وعلى انه

لا يهمل الانسان بحسب بقائه في الآخرة الذي هو المقصود من خلقه في الدنيا بدون تهية اسباب بقائه وبدون من يدلّه على بقائه ومابه بقاؤه بنحو المرضي له وليست الآيات لكلّ الموجودات لانّ بعضهم غني عن اظهار الآيات كالملائكة، وبعضهم لا يدركون منها كونها آيات بل للانسان وليست لكلّ فرقة منه بل.

﴿لأُولَى النَّهْيِ﴾ الذين حصلوا بقبول الولاية واتّباع شروط عهده عقلاً يكون مرجعاً ومنتهى لكلّ الاعضاء والجوارح بحسب افعالها، ولكلّ القوى والمدارك بحسب آثارها، وناهيّاً لكلّ عمّا لا ينبغي، ومنتهى لعلوم السابقين.

وقد اشير في الخبر الى كلّ وعلم من ذلك وجه تسمية هذا العقل بالنّهية، ولا يحصل هذا العقل الا بالولاية، لانّ من لم يتولّ وليّ امره تمكّن الشيطان من عنقه، ومن تمكّن الشيطان من عنه لم يدعه على حالٍ ولم يذره على شأنٍ فلم يكن له جهة وحدة يرجع الكلّ اليها فكان كرجلٍ متشاكسٍ فيه رجالٌ والاصل في الاتّصاف بالنّهية هم الائمة عليهم السلام ولذلك فسّروا اولى النّهية بانفسهم بطريق الحصر، والفرع في ذلك شيعتهم وليس لغيرهم منه حظٌ ونصيبٌ.

وورد عن النبي صلى الله عليه وآله انّ خياركم اولوا النّهية قيل: يا رسول الله ومن اولوا النّهية؟

قال: هم اولوا الاخلاق الحسنة والاحلام الرزينة، وصلة



الارحام والبررة بالامّهات والآباء والمتعاهدون للفقراء والجيران  
واليتامى و يطعمون الطّعام و يفشون السّلام فى العالم و يصلّون و  
النّاس نيام غافلون

﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ اعلم، انّ المخاطب من كلّ مخاطب هو  
الفعليّة الاخيرة الّتى هى الصّورة الّتى هو بها هو، لا الفعليّة السّابقة  
الفانية المستهلكة تحت الفعليّة الاخيرة لكنّ الفعليّة الاخيرة بحكم  
الاحاطة والمعيّة مع كلّ الفعليّات السّابقة كانت متّحدة.

ويجوز ان يجرى عليها حكم تلك الفعليّات فصحّ ان يخاطب  
الانسان و يحكم عليه بحكم مادّته الّتى هى مخلوقة من الارض  
باعتبار غلبة جزئها الارضىّ والّا فهى مخلوقة من العناصر الاربعة،  
وخلق مادّة الانسان من الارض وعودها اليها ظاهر.

و خروجها منها بعد عودها اليها باعتبار كونها مادّة لهذا  
الانسان خفى غير ظاهر، نعم مادّة الانسان تخرج من الارض وتجعل  
مادّة لمواليد اخر او لاناسى آخرين تاراتٍ اخر بل كراتٍ غير  
متناهية لكن نقول: انّ الانسان له مراتب دانية طبيعيّة و مراتب عالية  
روحانيّة، والانسانيّة لسعتها واحاطته متّحدة مع الكلّ وصادقة  
عليها كما انّ القرآن له مصاديق دانية طبيعيّة ومصاديق عالية  
روحانيّة.

وانّ المنظور من الانسان كالقرآن هى المصاديق الرّوحانيّة

والمصادیق الطَّبیعیَّة منظوره بالتَّبَع وكما انَّ المرتبة الطَّبیعیَّة من الانسان خلقت من الارض الطَّبیعیَّة كذلك المرتبة البرزخیَّة والمثالیَّة منه خلقت من التُّراب العَلِیَّیْنِ البرزخیِّ المَثالیِّ او السَّجِّیْنِ البرزخیِّ.

فصحَّ ان يقول الله تعالى، من الارض البرزخیَّة او المَثالیَّة خلقناكم.

﴿وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ بعد موتكم الطَّبیعیِّ ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ بعد الانتهاء الى الاعراف من البرزخ، وقد ورد انه سئل ابو ابراهيم عليه السلام عن الميِّت لم يغسَّل غسل الجنابة؟

فقال: انَّ الله تبارك و تعالى أعلى و أخلص من ان يبعث الاشياء بيده انَّ الله تبارك و تعالى ملكين خَلَاقِيْنِ فاذا اراد ان يخلق خلقاً امر اولئك الخَلَاقِيْنِ فأخذوا من التُّربة التي قال الله عزَّ و جلَّ في كتابه: منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارةً اخرى فعجنوها بالنُّطفة المسكنة في الرَّحْم فاذا عجنت النُّطفة بالتُّربة قالوا: يا ربِّ ما نخلق؟

قال عليه السلام فيوحى الله تبارك و تعالى ما يريد ذكراً او انثى مؤمناً او كافراً اسود او ابيض شقيّاً او سعيداً، فاذا مات سالت عنه تلك النُّطفة بعينها لا غير، فمن ثمَّ صار الميِّت يغسَّل غسل الجنابة.

و هذا الخبر يشعر بما ذكرناه من التُّربة البرزخیَّة فانَّ التُّربة

الَّتِي تَعَجَّنُ بِالنُّطْفَةِ فِي الرَّحِمِ أَوْ بَعْدَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا مِنْ نَزْوِلِهَا فِي  
الرَّحِمِ لَيْسَتْ إِلَّا التَّرْبَةُ الْبَرْزَخِيَّةُ فَإِنَّ النُّطْفَةَ لَهَا كَيْفِيَّةُ اسْتِعْدَادِيَّةٍ  
لِحَصُولِ الْجَسَدِ الْبَرْزَخِيِّ وَالْمِثَالِيِّ فِيهَا.

وبهذا الاستعداد يخلق الانسان الذي هو امر روحاني فيها،  
ولولا هذا الاستعداد لكان النطفة غير قابلة للصورة الانسانية  
ولالروحانييتها، والموت صفة طارية لبدن الانسان والا فجهاته  
الروحانية حيّة لا يطروها الموت والخارج من بدن الانسان حين  
موته ليس الا روحه واستعداد النطفة لقبول روحه والتربة المثالية.  
فقوله ﷺ في الخبر: فاذا مات يعنى اذا مات مرتبة الانسان  
الطبيعية وقوله: سالت عنه، يعنى عن تلك المرتبة الطبيعية تلك  
النطفة يعنى تلك المعجونة بالتربة البرزخية من حيث اعتجانها  
واستعدادها لامن حيث ارضيتها الطبيعية.

وقد ورد بمضمون هذا الخبر عنهم ﷺ ﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ﴾  
بواسطة موسى ﷺ ﴿ءَايَاتِنَا﴾ من جعل العصا حيّةً، واليد البيضاء  
والآيات السابقة على رسالة موسى ﷺ من حين ولادته الى خروجه  
من مصر الدالة على علمنا وقدرتنا، وان لا مانع من امضاء مقاديرنا،  
وغلبتنا في اليقظة و المنام من المعجزات و غيرها ﴿كُلَّهَا﴾ عموم  
الآيات وتأكيد العموم بالكل اضافي لاحقيقي يعنى الآيات التي  
يمكن اراءتها له ﴿فَكَذَّبَ﴾ موسى ﷺ او فكذب الآيات.

﴿وَأَبَى﴾ من الايمان بنا و برسولنا و زعم ان موسى عليه السلام مثل  
ابناء الزمان طالب للملك الدائر.  
و ﴿قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ﴾ فانه حمل  
الآيات على السحر مثل خوارق العادات التي كان السحرة يأتون  
بها.

﴿يَمْوَسَىٰ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ﴾ فاجعل بيننا  
و بينك موعداً زمان وعد او مكان وعد او وعداً ﴿لَأَنْخَلُقَهُ﴾  
نحن ولا أنت مكاناً حال عن موعداً او وصف له او بدل عنه  
بدل الكل او الاشتمال، او مفعول اول او ثانٍ لاجعل او مفعول فعل  
محذوف ﴿سُوَّى﴾ قرئ بضم السين وكسرهما وهما وصفان بمعنى  
المستوى اى مكاناً يكون المستوى المسافة اليها واليك.

او يكون مستوياً لاتلال فيه ولاوهاد حتى يكون جميع  
النظار ناظرين اليها واليك من غير حجاب ﴿قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ  
الزَّيْنَةِ﴾ وكان ذلك اليوم يوم عيد لهم كانوا يتزينون فيه ولذلك  
سمى يوم الزينة، وقرئ يوم الزينة بالنصب وانما وعد ذلك اليوم  
ليحق الحق ويبطل الباطل على رؤس الاشهاد بحيث لا يخفى على  
الحاضر والغائب.

ولذلك قال: ﴿وَأَنْ يُخْشَرَ النَّاسُ ضُحًى﴾ عطف على  
الزينة او على اليوم بتقدير مضاف وقرئ مبنيّاً للمفعول ومبنيّاً

للفاعل بصيغة الخطاب او الغيبة.

﴿فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ﴾ عن موسى عليه السلام او الى جمع السحرة و اسباب السحر ﴿فَجَمَعَ كَيْدَهُ﴾ ما يكاد به من السحرة و اسباب سحرهم.

﴿ثُمَّ أَتَىٰ﴾ الى الموعد ﴿قَالَ لَهُمْ﴾ اى لفرعون و قومه او قال للسحرة ﴿مُوسَىٰ وَيَلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَيَّ اَللَّهِ كَذِبًا﴾ مفعول به بناءً على تجريد الافتراء عن الكذب او مفعول مطلق من غير لفظ الفعل وكأنهم ادّعوا ان سحرهم من الله كما قال موسى عليه السلام ان آياتى من الله او سمى موسى عليه السلام تفهيم لكون آياته من الله افتراءً على الله بجعل القضية السالبة المدّعاة موجبة معدولة .

كأنهم قالوا: ان الله ليس يرسل هذه الآيات ﴿فَيُسْحِتْكُمْ﴾ قرئ من باب منع ومن باب الافعال اى يستأصلكم ﴿بِعَذَابٍ﴾ عظيم على ان يكون التنوين للتّهويل.

﴿وَقَدْ خَابَ مَنۢ افْتَرَىٰ﴾ يعنى خاب عن مأموله فى افترائه كما خاب فرعون عن مأموله الذى هو بقاء ملكه فى افترائه السحر، او خاب عما يرجوه فطرة الانسان من المقام مع المقرّبين.

﴿فَتَنَزَّعُوا﴾ اى السحرة او قوم فرعون او السحرة وقوم فرعون جمعاً او فرعون وقومه او فرعون وقومه والسحرة، او الجميع، او بعضهم مع موسى عليه السلام و هارون عليه السلام فى ان امرهما سحر او

آلهيَّ او السّحرة مع موسى عليه السلام وهارون عليه السلام في تقديم الالتقاء.  
 ﴿أَمْرَهُمْ﴾ يعلم مرجع هذا الضمير بالمقايسة ﴿بَيْنَهُمْ  
 وَاسْرَوْا النَّجْوَى﴾ اى السّحرة بينهم او قوم فرعون بينهم او  
 السّحرة او قوم فرعون ناجوا فرعون واسرّوا النّجوى عن موسى عليه السلام  
 وهارون عليه السلام او عن آخرين.

﴿قَالُوا﴾ بيان لاسرّوا النّجوى ولذلك لم يأت باداة الوصل  
 ﴿إِنْ هَذَا لَسَّحِرٍ﴾ قرئ ان بتشديد النّون و هذان بالالف و  
 عليها .

قيل: انّ بمعنى نعم من غير تقديرٍ، وقيل: بمعنى نعم بتقدير  
 مبتدئ بعد اللّام ليكون دخول اللّام على المبتدأ، وقيل: انّ ملغاة عن  
 العمل، وقيل: تقديره أنّه لهذان بتقدير ضمير الشّأن، وقيل: انّ هذه  
 الالف ليست الف التثنية وانّما لحق بالف هذا نون التثنية، وفي الكلّ  
 ضعف من وجهٍ او وجوهٍ.

وقيل: اجرى التثنية بالالف على لغة من يجرى التثنية  
 بالالف مطلقاً فانّ القرآن نزل باللّغات المتفرّقة، وقرئ انّ هذان  
 بتخفيف نون ان نافية كانت واللام بمعنى الا او مخفّفة من المثقّلة  
 واللام فارقة.

و قرئ انّ هذين ولاشكال، وقرئ بتشديد نون هذان بجعل تشديد  
 النّون عوضاً عن الالف المحذوفة من هذا، وقرئ ماهذان لساحران.

و روى عن بعضهم ان ذان الآ ساحران ﴿يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ﴾ بالاجلاء او بالاستيلاء عليها والتملك لها وقطع تصرفكم عنها ﴿بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى﴾ اى الفضلى بمحو هذا الذى انتم عليه ونشر مذهب غير مألوف وغير امثل حتى يترأسا على الناس به.

﴿فَأَجْمِعُوا﴾ قرئ بقطع الهمزة من باب الافعال وبوصلها اى اجمعوا ﴿كَيْدَكُمْ﴾ المتفرق فى باب المقابلة مع موسى عليه السلام ﴿ثُمَّ أَتْتُوا صَفًّا﴾ فان الاتفاق والاصطفاف فى المناظرة اربع واشد هيبة فى الانظار، قيل: كانوا سبعين الفا مع كل عصا وحبل.

﴿وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ أَسْتَعْلَى﴾ وغلب قيل: هذا كان قول فرعون للسحرة، وقيل قول بعضهم لبعض، او قول قوم فرعون للسحرة ﴿قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى﴾ خيروه مراعاةً للادب وحفظاً لتوقيره لماعلموا انه آلهى وليس فعله سحراً ولذلك قدموه على انفسهم فى التخيير، قيل: لهذا الادب والتوقير هداهم الله ولم يكلهم الى انفسهم.

﴿قَالَ مُوسَى بَلْ أَتَقُوا﴾ فانه عليه السلام لم يكثرث بما فعلوا وقال القوا حتى يلقوا ويؤتوا بغاية جهدهم ليظهر على الكل غلبته اتكالا على ربه.

﴿فَأَلْقُوا﴾ ماصنعوا، وقيل: كانوا قد ملأوا الميدان وكان اوسع

ما يكون من الاعمدة والحبال ﴿فَإِذَا حَبَّالُهُمْ وَعَصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ قرئ يخيل بياء الغيبة مبنياً للمفعول وبتاء التأنيث مبنياً للفاعل.

﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾ ورد أنه لم يخف على نفسه وإنما خاف على مغلوبيته وغلبة الباطل، والايجاس احساس امرٍ خفيّ كأنه اشار بلفظ الايجاس الى خفاء الخيفة بحيث لم يظهر على غيره، ولما كان الكامل هو الذي كمل في جميع مراتبه. وكمال المرتبة البشرية ان يأكل ويشرب وينكح ويصح ويمرض ويرجو ويخاف لم يكن خيفة موسى عليه السلام دالةً على نقصٍ بنا في مقام رسالته الكاملة.

﴿قُلْنَا﴾ بطريق الوحي ﴿لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ اكد الجملة بمؤكداتٍ لانَّ خوفه عليه السلام كان بمنزلة الشكّ ﴿وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ﴾ اي العصا ﴿تَلْقَفْ﴾ قرئ بالجزم وبالرفع، وقرئ من الثلاثي المجرد، و من باب التفعيل، ومن باب التفعّل بادغام تاء المضارع في تاء المطاوعة، ولقف من باب علم ولقف من التفعيل وتلقف من التفعّل بمعنى بلع، واستعمل لقف من التفعيل في الابلاع.

و يجوز ان يكون تلقف خطاباً لموسى عليه السلام وان يكون منسوباً الى الضمير المؤنث الراجع الى العصا يعنى تبّلّع ﴿مَا صَنَعُوا﴾ بالحيل الطبيعيّة من التصرفات الطبيعيّة او بالحيل الشيطانيّة من



تمزيج القوى الروحانية مع القوى الطبيعية وترتيب آثار خارقة للعادة عليه.

وقد مضى في سورة البقرة عند قوله تعالى: يعملّون الناس تحقيق وتفصيل تامّ للسحر ومعانيه.

﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَحَرٍ﴾ وقرئ كيد سحرٍ بدون الالف  
﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ يعنى وان بلغ المقامات العالية  
من سحره.

﴿فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سُجَّدًا﴾ يعنى لمالقى موسى عليه السلام عصاه  
فلقفت جميع ما صنعوا وادارت حول قبة فرعون واحاطت بفكيها  
قبة واحد فرعون وهامان كما سنذكر، ورأوا انّ ذلك ليس الا  
آلهياً اضطربوا والتجأوا ولم يتمالكوا كأنهم القاهم ملقٍ فalcوا سجداً  
تعظيماً لله و تفخيماً لمارأوا.

﴿قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى﴾ كأنهم من دهشتهم  
وتحيّر قلوبهم لم يمكنهم مراعاة الادب والرّتبة فقدّموا هارون عليه السلام  
على موسى عليه السلام لذلك، ولمراعاة رؤس الآى ولم يستأذنوا فرعون  
وآمنوا قبل ان يقولوا له انه لحق ولا يجوز انكاره.

ولذلك ﴿قَالَ﴾ فرعون ﴿ءَأَمَنْتُمْ لَهُ﴾ قرئ بهمزة واحدة على  
صورة الاخبار، وقرئ بهمزتين على الاستفهام الانكارى ﴿قَبْلَ أَنْ  
ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ﴾ رئيسكم ومعلّمكم فى هذا الفن وكنتم

مطلعين عليه وتواطئتم على ذلك ﴿الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾ نقل  
انهم ايقنوا قبل هذا بان موسى ﷺ آلهي لكنهم ارادوا بذلك ظهوره  
على رؤس الاشهاد.

﴿فَلَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِّنْ خَلْفٍ﴾ اليد اليمنى  
والرجل اليسرى او بالعكس ﴿وَلَا أُصْلِبَتْكُمُ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾  
جمع الجذع وهو اصل الشجرة او اصل اغصانها.

﴿وَلَتَعْلَمَنَّ أَيُّنَا﴾ يعنى اى منا ومن موسى ﷺ، او منى ومن  
رب موسى ﷺ ﴿أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَىٰ قَالُوا لَن تُوْثِرَكَ عَلَىٰ مَا  
جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات الواضحات والدلائل الظَّاهرات.  
﴿وَالَّذِي فَطَرَنَا﴾ عطف او قسم ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾  
فامض اى شىء تريد امضاه من القتل والقطع والصلب والحبس،  
او فاحكم ماتريد من الاحكام لاننا لانبالى بعد ما ارنا ربنا مقامنا  
وحجتنا، قيل: انهم حين سجدوا اراهم الله منازلهم فى الجنة.

﴿إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ انما تصنع او تحكم  
فى هذه الحيوۃ الدنیا ولاصنع لك لاحكم فى الحيوۃ الآخرة،  
والحيوة الآخرة هى المطلوبة الباقية لالدنیا.

او هذه الحيوۃ الدنیا مفعول به والمعنى انما تمضى وتذهب  
هذه الحيوۃ الدنیا، والآخرة خيرٌ وابقى وقد اخترنا الآخرة على الدنیا  
ولا تسلط لك عليها.

﴿إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا﴾ استيناف فى مقام التعليل لقوله لن نؤثرك ﴿لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَتَنَا﴾ الماضية ﴿وَ﴾ الخطيئة الحاضرة التى هى ﴿مَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ﴾ فى معارضة الآيات الالهية، روى أنهم قالوا لفرعون:

ارنا موسى عليه السلام نائماً فوجدوه يحرسه العصا.

فقالوا: ما هذا بسحر فإن السّاحر اذا نام بطل سحره فأبى فرعون الا ان يعارضوه ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ منك او من الحياة الدنيا .

او المقصود ان الله خير منك ثواباً وابقى منك عقاباً، ويدل عليه قولهم فى مقام التعليل ﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا﴾ وعلى الاول يكون تعليلاً لقوله انا آمنّا برّبنا ﴿فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾ هذه العبارة صارت مثلاً فى العرب و العجم لمن ابتلى ببليّة عظيمة لا يكون له مخلص عنها.

والمقصود من هذا المثل انه لا يموت عن الحياة لانسانية حتى يصير العذاب عذاباً له، ولا يحيى بالحياة الانسانية حيوة خالصة عن شوائب الظلمات الشيطانية فيخرج منها.

﴿وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى﴾ الاتيان باسم الاشارة البعيدة للتفخيم ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ قدمضى مكرراً ان

المراد بجريان الانهار تحت الجنَّات جريانها تحت عماراتها او تحت اشجارها او تحت قطعها.

وانَّ التَّحْقِيقَ انَّ الوجود وصفاتها بمنزلة الانهار الجارية من الغيب الى عوالم الامكان وانَّ كلَّ مرتبةٍ عالية من العالم باعتبارٍ جنةٍ وباعتبارٍ محلٍّ للجنة.

وانَّ افاضات الحقِّ الَّتِي هِيَ بمنزلة الانهار تصل اولاً الى العالم الاعلى وتفيض من تحت ذلك العالم الى العالم الادنى.

﴿خَلِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى﴾ من الكفر والمعاصي وممَّا يشوب انسانيَّته من شوائب البهيمة والسَّبعية والشَّيطانيَّة، ولاقبال نفوسهم على الآخرة ونعيمها وقوَّة جانب الرِّجاء بسطوا في جانب الوعد.

ويجوز ان يكون الآيات مستأنفة من الله تعالى.

﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ﴾ يعنى بعد ما مكث فيهم اربعين سنة او اكثر يدعوهم الى الله ويظهر لهم الآيات ويزيد في طغيانهم اوحينا اليه.

﴿أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي﴾ بنى اسرائيل من مصر على طرف البحر ﴿فَاضْرِبْ لَهُمْ﴾ اى فاطلب من ضرب المجد كسبه وطلبه، او فاضرب بعصاك البحر يظهر لهم ﴿طَرِيقًا﴾ اى طرقاً بارادة الجنس من الطَّريق دون الوحدة، فانَّ الطُّرُق الظَّاهرة كانت اثني عشرةً او

طريقاً منشعباً باثنتى عشرة شعبته.

﴿فِي الْبَحْرِ يَبَسًا﴾ وهذا التقدير اوفق بقوله تعالى فى الشعراء فأوحينا الى موسى عليه السلام ان اضرب بعصاك البحر فانقلب فكان كلّ فرق كالطود العظيم ﴿لَّا تَخَفُ﴾ حال او مستأنف او صفة ثانية لطريقاً اى طريقاً لاتخاف فيه ﴿دَرَكًا﴾ ولحقاً من العدو او من الغرق.

﴿وَلَا تَخْشَى﴾ تأكيد لاتخاف، او المراد لاتخشى من العدو او الغرق غير ما اريد من لاتخاف حتى يكون تأسيساً.

او المعنى لاتخاف ممّا يصدّمكم ولا تخشى على اصحابك فانّ الخشية تكون متعلّقة بمن يشفق عليه ويهتّم بأمره كما انّ الخوف يكون ممّن يهرب عنه.

وقرئ لاتخف بالجزم ولا تخشى بالالف، وحينئذ يكون لاتخف مجزوماً جواب الامر، او حالاً من فاعل او حينا او عن فاعل اضرب بتقدير القول.

ولا تخشى يكون مجزوماً معطوفاً عليه ويكون الالف للاطلاق مثل قوله تعالى: وتظنّون بالله الظنونا، او يكون مستأنفاً او حالاً بتقدير مبتدئ ﴿فَأَتَّبَعَهُمْ﴾ اى ادركهم.

﴿فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ﴾ مع جنوده، او لفظ الباء للتعدية، او الهمزة للتعدية والمعنى اتبعهم فرعون نفسه مع جنوده فانّ اتبع

استعمل لازماً ومتعدّياً.

وقرئ اتبعهم من باب الافتعال وحينئذٍ يكون الباء بمعنى مع او للتعدية وفي الكلام ايجاز في وضوح.

فانّ المعنى فأسرى موسى عليه السلام بنى اسرائيل ووصل الى البحر وضرب بعصاه البحر فأظهر لهم طريقاً يبرأ فدخل هو وقومه ولحقهم فرعون بجنوده فدخل البحر فلما كان آخر من خرج من بنى اسرائيل من البحر وآخر من دخل البحر من جنود فرعون انطبق الطّرق.

﴿فَغَشِيَهُمْ مِّنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ﴾ اى غشيهم ماء لا يمكن ان يعرف من عظمتها، وقرئ فغشاهم ماغشاهم من باب التّفعل اى غشاهم الله او غشاهم فرعون ماغشاهم من الماء.

﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ﴾ عطف ما هدى للتأكيد والاشعار بانّ الاضلال كان مستمراً له وما تغيّر والمقصود انه اضلّهم عن الحقّ او اضلّهم فى البحر وهو ردّ على قول فرعون وما هديكم الا سبيل الرّشاد.

روى انّ جبرئيل عليه السلام قال لرسول الله صلى الله عليه وآله انّما قال فرعون لقومه انا ربّكم الاعلى حين انتهى الى البحر فرآه قديست فيه الطّريق فقال لقومه ترون البحر قديس من فرقى فصدّقوه لماراوا ذلك قوله تعالى فأضلّ فرعون قومه وما هدى.

﴿يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ مربوطٌ بسابقه جواب لسؤالٍ مقدّرٍ  
بتقدير القول وحكاية لما قاله تعالى لهم بعد انجائهم كأنّه قيل: فما  
فعل بهم بعد غرق فرعون وقومه؟ وما قال الله تعالى لهم؟

فقال: قال لهم: يا بني اسرائيل، او منقطع عن سابقه واستئناف  
وخطاب منه تعالى للحاضرين منهم في زمان الرسول ﷺ.

﴿قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ﴾ باغراق فرعون  
﴿وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ لمناجاة موسى ﷺ وانزال  
التّوراة فأنّه تعالى اخبر موسى ﷺ ووعد التّوراة في بيان شرائعهم  
واحكامهم ووعد موسى ﷺ قومه فعّدّ تعالى وعد موسى ﷺ وعدهم.  
او المقصود واعدنا جانب الطّور الّذي هو الصّدر المنشرح  
بالاسلام جانبه الايمن الّذي يلي القلب بشرط وفائكم بشروط  
عهدكم وميثاق بيعتكم.

﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَ﴾ في التّيه وقدمضى  
هذه بالتّفصيل في أوّل البقرة.

وقرى الافعال الثلاثة بالمتكلم وحده قائلين ﴿كُلُوا مِنْ  
طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ﴾ طغى يطغى من باب علم،  
وطغى يطغو من نصر، وطغى يطغى من منع جاوز القدر، وارتفع  
وعلا في الكفر، و اسرف في المعاصى والظلم.

وكلّ المعانى راجعة الى الخروج من انقياد العقل الخارجيّ او

الدَّاخلی ومعنی لاتطغوا فيه لاتتجاوزوا فی مارزقناکم عمّا حدّه الله من مقدار الاکل وجهة تحصيل المأکول وآداب الاکل وغایاته والتَّسمية عليه والشَّکر علیه من ملاحظة المنعم فی النِّعمة.

او لاتسرفوا بکثرة الوان المأکول او کثرة الأکل او اطعام غیر الاهل منه، او بغير ذکر الله، او لاتطغوا فی الاکل بان یكون الضمیر راجعاً الى الاکل الذی فی ضمن کلوا.

او لاتطغوا بسبب الاکل، او بسبب مارزقناکم، او لاتطغوا حالکونکم ثابتین فی بین مارزقناکم، او فی الاکل.

﴿فَيَحِلُّ﴾ قرئ بضمّ الحاء وكسرها كما قرئ يحلل بضمّ اللام الاولى وبکسرها؛ ﴿عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ﴾ تردى وهلك، او سقط من سماء الانسانية الى الارض السَّابعة الَّتِي هِيَ دار الجَنَّة والاشقياء.

اعلم، انّ الله تبارک وتعالی لاينتقل من حالٍ الى حالٍ ولايتغيّر فی وصفٍ ولاحالٍ بل هو تعالی صرف الرِّحمة وبرحمته اوجد کلّ الموجودات وأبقاها وليس شيءٌ الاّ وهو متقومٌ ومتحقّق برحمته الرِّحمانِيَّة وهذه الرِّحمة فی اکثر الموجودات تظهر بحيث تكون موافقةً لفطرة نوعها سوى الانسان و الجانّ .

فانّ الانسان لکونه مجمع العوالم وفيه انموذج جميع الموجودات بنصّ علّم آدم الاسماء کلّها قدتصير تلك الرِّحمة فی



وجوده مخالفة الانسانية وصورة نوعه لان قوى جميع الموجودات مودعة فى الانسان بحيث اذا خرجت قوّة منها الى الفعل كانت مسخرة لانسانيّة الانسان فاذا صارت فعليّة من تلك الفعليّات مقابلة للانسانيّة او مسخرة لها كانت مخالفة لها ومخالفة لخلقها، واذا صارت مسخرة للانسانيّة كانت موافقة لها وموافقة لخلقها.

وتلك المخالفة والموافقة كلتا هما ظهور الرحمة الرحمانية و صورتاها؛ فالغضب والرضا المعبر عنه بالرحمة الرحيمية من طواري فعله لامن صفات ذاته وطروهما لفعله من جهة القابل لامن جهة الفاعل من دون مدخليّة القابل .

﴿وَإِنِّى لَغَفَّارٌ﴾ عطف على كلوا بجعله فى جملة مقول القول المقدّر او على قد انجيناكم او حال من واحدة من الجمل السابقة واجزائه يعنى قلنا قد انجيناكم و قلنا انى لغفار ﴿لَمَّنْ تَابَ﴾ على ايدى خلفائنا بالانزجار عن النفس و مشتهياتها.

﴿وَأَمَنَ﴾ بالبيعة العامة النبويّة الّتى هى الاسلام ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ موافقاً لامر من باع على يده البيعة العامة.

﴿ثُمَّ أَهْتَدَى﴾ الى ولاية ولّى امره بالبيعة الخاصة الولويّة. والمعنى انى لغفار لمن تاب التوبة الخاصة الولويّة على يد ولّى امره بالانزجار عن الوقوف على ظاهر الاحكام القالبيّة وطلب بواطنها وانموذج معانيها وآمن بالبيعة الخاصة الولويّة وعمل

صالحاً موافقاً لشروط بيعته ثمَّ اهتدى الى ظهور الامام عجل الله فرجه وبرز ملكوته على صدره ودخوله في بيت قلبه.

فانه ما لم يظهر القائم عجل الله فرجه لم يظهر المغفرة التامة، و ورود في اخبار كثيرة بالفاظٍ مختلفةٍ ومتوافقةٍ انَّ المراد الاهتداء الى الولاية، وانه لا ينفع عمل بدون الولاية.

وانَّ العبد لو اجهد نفسه في عبادة ربه بين الركن والمقام حتّى يصير كالشنّ البالى ما قبل الله منه او لأكبه الله على منخريه في النار.

وفي اخبارٍ كثيرٍ انَّ الاسلام بنى على خمسٍ واسناها واشرفها الولاية.

وانَّ الله فرض على خلقه خمساً فرخص في اربعٍ مشيراً الى الصلوة والزكاة والحج والصوم ولم يرخص في واحدٍ مشيراً الى الولاية.

و في خبر عدّ انتظار القائم عجل الله فرجه من اركان الدين. والاعبار الدالّة على انَّ الاسلام غير الايمان وانَّ الاسلام لا يتجاوز زائره عن الدنيا وانَّ منفعته حفظ الدّم والعرض وجواز التناكح والتوارث وانَّ الاجر على الايمان تدلّ على انَّ ملاك الامر لامر الآخرة هو الولاية لا غير.

وقوله تعالى: ولَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ؛ يدلّ على انَّ

الايمان الذى هو الولاية التى هى البيعة الخاصة الولوية و قبول  
الدعوة الباطنة بها يدخل كيفية ممن يبايع معه فى قلب البائع بها  
يصير البائع ابناً لمن بايع معه، بها يستحقّ الكرامة عند الله، وبها  
لا يضرّه سيئة ولو اتى بذنوب الثقلين، بها يستحيى الله ان يعذّبه ولو  
كان فاجراً، بدونها لا يستحيى ان يعذّبه ولو كان فى اعماله باراً، بها  
يرث منازل اهل النار ويؤخذ طينته السّجّينية مع اعماله السيئة التى  
هى من لوازم الطينة السّجّينية وتعطى لعدوّه ويؤخذ طينة عدوّه  
العليّينية مع اعماله الحسنة اللازمة لطينته العليّينية وتعطى له، وبها  
يصدق عليه العلوى والفاطمى والهاشمى والعالم والمتعلّم والعارف  
والمؤمن والعايد والمتقى وبها يسمّى ولياً لله.

وفى خبر ضلّ اصحاب الثلاثة وتاهوا اتيتهاً عظيماً مشيراً الى  
التوبة العامة و البيعة العامة الاسلاميّة والاعمال الصّالحة القالبية  
والاخبار الدّالة على ان: من مات و لم يعرف امام زمانه مات ميتةً  
جاهليةً، تدلّ على انّ البيعة العامة بدون الاهتداء الى الولاية  
لا تنفعه فى الآخرة.

وفى خبر: من اصبح من هذه الامّة لا امام له من الله ظاهر  
عادل اصبح ضالّاً تائهاً، وان مات على هذه الحالة مات ميتة كفرٍ و  
نفاقٍ، وهو ايضاً يدلّ على انّ الاسلام و احكامها لا يكفى فى النّجاة  
بدون الاهتداء الى الامام الظّاهر العادل و البيعة معه البيعة الخاصة،

والاخبار الدّالة على انّ الحجّة لا تقوم على النّاس الاّ بامامٍ حيٍّ يعرف، تدلّ على لزوم الاهتداء الى الامام.

و الآيات الدّالة على لزوم الكون مع الصّادقين ولزوم ابتغاء الوسيلة الى الله ولزوم الاقتداء وكون الرّسالة ليست الاّ الانذار والهداية للولاية والاخبار الدّالة على انّ المعرفة والعبادة والعلم لا تكون الاّ بالائمة عليه السلام.

و انّ الولاية هي دليل المعرفة، وانّ الرّسالة واحكامها حجاب الله تدلّ على لزوم الاهتداء الى الامام عليه السلام، والاخبار الدّالة على وجوب النّفرة بعد وفاة الامام عليه السلام وانّ النّافرين في عذرٍ ماداموا في الطلب، والمنتظرين في عذرٍ ماداموا في الانتظار تثبت المدعى، و الاخبار الدّالة على منع التّفسير بالرّأى ومنع العمل بالرّأى ومنع ومنع الرّأى و القياس ترشد اليه .

﴿وَمَا أَعْجَلَكَ﴾ عطف على قوله تعالى: يا بني اسرائيل فانه على كونه حكاية قوله تعالى الماضي كان بتقدير القول كأنه قال: قلنا يا بني اسرائيل، وقلنا ما اعجلك، او عطف على كلوا سواء كان النداء الأوّل للماضين او للحاضرين كأنه قال: انجيناكم من عدوكم قائلين كلوا.

وقائلين ما اعجلك ﴿عَنْ قَوْمِكَ يَمْوَسَى﴾ قيل: كانت المواعدة ان يوافي الميعاد هو وقومه، وقيل: مع جماعة من وجوه

قومه فتعجل هو وسبقهم الى الميقات وهم كانوا على اثره جائين الى الميقات .

و هذا موافق لظاهر قوله: ﴿قَالَ هُمْ أَوْلَاءِ عَلَى أَثَرِي﴾ او كان المواعدة ان يوافق هو وقومه وسبقهم موسى عليه السلام وخلف عليهم هارون عليه السلام فتخلف القوم من اول الامر عن اللّٰحق به، او المعنى ما عجلك الى الميقات مفارقاً عن قومك ومتجاوزاً عنهم فان بقاءك بينهم وتوجهك اليهم يحفظهم من شرّ الشيطان ويبقيهم على الدّين، ورفعك يدك عنهم يخلّ بهم ويفسدهم.

و على هذا كان معنى قوله تعالى: قال هم اولاء على اثرى هم باقون على سنّتي وكأنّه عليه السلام خرج من غير تعيين الله وقتاً للميعاد و لم ينتظر عليه السلام تعيين الله فلامه تعالى وانكر عليه تعجيله ورفع يده عن قومه فى غير وقته فأجاب عليه السلام عن رفع يده عنهم بأنهم باقون على سنّته او جاؤون على عقبه يعنى ما عليهم من بأسٍ من رفع يده عنهم خصوصاً مع استخلاف هارون عليهم.

و قدّم الجواب عن خروجه من بين القوم لانّ النّبىّ شأنه الاهتمام بأمر القوم ومراقبة احوالهم، ورفع اليد عنهم والخروج من بينهم خلاف شأن نبوّته، واللّوم عليه فيه اشدّ من كلّ شيءٍ و اجاب عن عجلته بانّ العجلة كانت للشّوق الى رضا ربّه لا من غمّ الوقوف فى قومه ومن هوى نفسه بطلب كونها مرضيّةً عند ربّه والاوّل

مرضی للربّ مقبول.

و الثانیان مبغوضان غیر مقبولین فقال ﴿وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ قَالَ﴾ الله تعالى ﴿فَإِنَّا قَدْ فِتْنًا قَوْمَكَ مِنْ أَفْعَادِكَ﴾ ای من بعد خروجك من بینهم یعنی صار عجلتك سبباً لفتنة قومك باستحقاقهم لذلك باختیارهم الغواية لعدم كونك فیهم وعدم بقاء حافظیتك لهم و قدمضی فی سورة البقرة و سورة الاعراف حکایتهم و حکایة السَّامریّ و عجله.

﴿وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾ یعنی اضللناهم بسبب السَّامریّ لکنه اسنده الی السَّامریّ للاشعار بصحّة نسبة الاضلال الی السَّبب مثل صحّة نسبته الی الفاعل و لانه افاد بنسبة الفتنة الی نفسه نسبة الاضلال الی نفسه.

﴿فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسْفًا﴾ و انما غضب لله لانحرافهم عن الله و تحسّر علیهم لابطالهم یضاعثهم الّتی هی الايمان لان کلّ نبیّ اب شفیق لامّته والامّة اولاد اعزاء علیه وایمانهم بمنزلة الصّحّة الكاملة لهم، و نقصان ایمانهم و بطلانه بمنزلة المرض والهلاکة و حال النّبیّ فی الصّحّة و المرض و الهلاکة لامّته حال الاب الشّفیق بالنّسبة الی اولاده بل اشدّ منه بمراتب عديدة.

﴿قَالَ يَنْقُومُ﴾ اشفاقاً علیهم: ﴿أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعُذًّا حَسَنًا﴾ بان اخبرتکم بوعدہ و انه وعدنی اعطاء التّوراة الّتی فیها

جميع ماتحتاجون اليه ﴿أَفْطَالَ عَلَيْكُمْ أَلْعَهْدُ﴾ المراد بالعهد الوعد المذكور اى اطفال مدّة الوعد؟

او المراد به عهد الملاقاة اى اطفال عليكم فراق العهد؟ فأسقط الفراق لوجود القرينة ﴿أَمْ أَرَدْتُمْ﴾ بل ليس الامر كذلك واردتم ﴿أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ استعمال الارادة فى ما لايراد اصلاً اشعار بانّ اعمالكم آثار ارادة ما لايريده عاقل وكناية عن عدم العقل و الشّعور.

﴿فَأَخْلَفْتُمْ مَّوْعِدِي﴾ الاخلاف فى المستقبل كالكذب فى الماضى و المعنى اخلفتم عن الطّور الذى كان موعدى وموعدكم، على ان يكون القوم اجمعهم او وجوههم وعدوه اللّٰهوق به فى الطّور كما مضى فى معنى هم اولاء على اثرى.

او المعنى اخلفتم وعدكم لى باللّٰهوق بى، او بالثّبات على الدّين واتباع هارون، او بحسن الخلافة لى بعدى حتّى ارجع اليكم. ﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا﴾ قرئ بفتح الميم وضمّها وكسرّها والثلاثة مصادر ملك يعنى لو خلّينا و مالكيّتنا و اختيارنا لما اخلفنا لكنّ السّامريّ بتسويله اخذ منا تملّكنا و اختيارنا.

﴿وَلَكِنَّا حُمِلْنَا﴾ قرئ بضمّ الحاء وتشديد الميم وفتحها وتخفيف الميم ﴿أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ﴾ يعنى حمّلنا اثقالاً هى

بعض من حلّى القبط الّتی استعرناها للعرس او للعيد ثمّ خرجنا من دون ردّها او اخذناها ممّا القاه البحر على السّاحل بعد غرقهم.  
 او حملنا اثقالاً وآثاماً لاجل حلّى القوم الّتی اعرناها وخناً فی عدم ردّها فخذ عنا بسبب الخيانة عن ادياننا فسألنا السّامریّ ان نقدفها فی النّار لیصنع لنا آلهاً.

﴿فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ﴾ ای مثل القائنا الحلّى فی النّار ﴿أَلْقَى السّامِرِيُّ﴾ مامعه لنظنّ أنّه منّا، او كذلك القى السّامریّ قبلنا لتتبّعه فاتّبّعناه، والقینا.

و قيل: أنّه كلام من الله معطوف على كلامهم و يؤیّده قوله تعالى ﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلاً جَسَداً﴾ فانه لو كان من كلامهم لكان ينبغي ان يقولوا فأخرج لنا، او هو من كلامهم و قوله: فأخرج لهم عجلاً جسداً من كلام الله، وفي ابدال جسداً اشعار بانّ العجل لم يكن عجلاً حقيقة بل كان جسداً مثل جسد العجل بلاروح ﴿لَّهُ خَوَارٌ﴾ ای صوت البقر ﴿فَقَالُوا﴾ ای السّامریّ ومن كان شريكه ﴿هَذَا﴾ العجل ﴿إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ﴾ عطف على هذا آلهكم ومن كلام السّامریّ وشركائه ای نسی موسى انه آلهه وآلهكم وذهب يطلب الآله.

او نسيه هيئنا و ذهب يطلبه فی موضع آخر، او نسی الآله انه وعد موسى عليه السلام ان يظهر عليه من الشّجرة فی الطّور وظهر ههنا من العجل.



او هو من قول الله ومعطوف على قالوا، او اخراج لهم عجلًا  
و المعنى نسي السامري ايمانه بموسى عليه السلام او دلائل نبوة موسى عليه السلام و  
آلهية الا له، او نسي دلالة حدوث العجل على انه مصنوع غير  
معبود.

﴿أَفَلَا يَرَوْنَ﴾ استفهام للتوبيخ على عبدة العجل يعنى الا  
يتفكرون فلا يرون ﴿أَلَّا يَرْجِعُ﴾ اى انه لا يرجع ﴿إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾  
وجواباً ﴿وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ قيل: ان السامري بعد  
مامضى من ذهاب موسى عليه السلام عشرون يوماً قال: هذه الاربعون التى  
وعدكم موسى عليه السلام عشرون ليلاً و عشرون يوماً و أخطأ موسى عليه السلام و  
لم يرجع اليكم و خدعهم.

و قيل: لما تأخر عن الثلاثين خدعهم لانه كان موعدة  
الثلاثين، و قيل: انه بعد ما مضى من ذهابه خمسة و ثلاثون خدعهم  
وصنع لهم العجل فى السادس و الثلاثين و السابع و الثامن و  
دعاهم الى عبادته فى التاسع و جاء موسى عليه السلام بعد استكمال  
الاربعين.

و قيل: كان السامري من اهل كرمان و كان مطاعاً فى  
بنى اسرائيل.

وقيل: كان من قرية يعبدون البقر فكان حب ذلك فى قلبه،  
وقيل: كان من بنى اسرائيل فلما جاوز البحر نافق فلما قالوا: اجعل لنا

الهاً كما لهم آلهة اغتنتها و اخرج لهم العجل و دعاهم اليه.  
 ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ﴾ اى من قبل عود  
 موسى ﷺ اليهم، او من قبل دعوة السَّامريّ الى عبادته حين ظهوره،  
 او من قبل عبادتهم له بعد دعوة السَّامريّ ﴿يَقَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ  
 بِهِ﴾ الفتن الاحراق، و الفتنة الاختبار، والاعجاب بالشيء،  
 والضلال، والاثم، والكفر، والفضيحة، والعذاب، واذابة الذهب،  
 والاضلال، والجنون، والمحنة، و الايقاع فى الاختلاف، والايقاع  
 فى الفتنة.

والكلّ مناسب ههنا الاّ أنّه لا بدّ فى بعض المعانى من جعل  
 الماضى بمعنى المستقبل.

﴿وَإِنَّ رَبَّكُمُ﴾ الذى يستحقّ العبادة ﴿الرَّحْمَنُ﴾ الذى  
 قوام كلّ شيء و وجوده و بقاؤه و وجود ما يحتاج اليه به  
 ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾ كما استخلفنى عليكم موسى ﷺ ﴿وَاطِيعُوا أَمْرِي﴾  
 فأتى من جانب هذا الرّحمن ادعوكم و آمركم و المقصود اعتبار  
 مفهوم المخالفة من تعليق الفعل على المفعول الخاصّ بقرينة المقام  
 كأنّه قال: فاتّبعونى لا السَّامريّ واطيعوا امرى لا امر السَّامريّ.

﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَكِفِينَ﴾ اى ثابتين على العجل  
 يعنى على عبادته ﴿حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ﴾ فننظر انّ هذا هو  
 آلهه كما قال لنا السَّامريّ، او ليس هذا آلهه و قدكذب لنا السَّامريّ،

وكان هارون عليه السلام بعد مانصحبهم و لم يقبلوا منه قد اعتزلهم في اثني عشر الف رجع موسى عليه السلام وسمع الصياح منهم اذ كانوا يرقصون حول العجل و يضربون الدفوف و المزامير واستقبله هارون عليه السلام القى الاواح من شدة الغيظ و عاتب هارون و اخذ برأسه و لحيته كما في الآية يجره اليه و ﴿ قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا إِلَّا تَتَّبِعَنِ ﴾ من ان تتبعني و لفظة لا مزيدة نظيرة ما منعك ان لا تسجد يعنى مامنعك من اتباعي في البغض في الله و المقاتلة مع عابدى العجل بعد ان لم يقبلوا نصحك او من اللّحوق بى و المفارقة عنهم.

﴿ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ﴾ لك بالخلافة و الاصلاح و عدم اتباع سبيل المفسدين، و لما كان موسى عليه السلام اخذه البغض في الله و لم يكن الباقون قابلين للومه عليه السلام و عتابه عليه السلام توجه الى هارون عليه السلام و عتابه على فعل القوم و فى الحقيقة عتابه كان عتاباً لهم فان لومه عليه السلام هارون عليه السلام على عدم مفارقتهم لوم و تغيير لهم على حالهم التى تستدعى الخروج من بينهم.

﴿ قَالَ ﴾ هارون عليه السلام ﴿ يَبْنَؤُمَّ ﴾ كان اخاه لامه و ابيه لكنّه اضافه الى الام استعطافاً.

﴿ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ ۖ إِنْ كُنْتَ لِحَقَّتْ بِكَ أَوْ قَاتَلْتَهُمْ ﴾ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ يعنى

لو كنت فارقتهم او قاتلتهم لتفرقوا باللَّحوق بى والبقاء على عبادة العجل.

﴿وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾ بالخلافة والاصلاح، ولمَّاسكت عنه الغضب وكسر سورته باستعطاف هارون عليه السلام والاعتذار عما رآه موسى عليه السلام خلافاً اقبل على السَّامريِّ و﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَسْمِرِي﴾ اى ماصنعك؟ وكيف صنعته؟

فهو سؤال عن كَيْفِيَّةِ صنعِه و لذلك اجابه بها و﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ من اجزاء الملكوت او الملك المحكوم بالملكوت ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾ يعنى اتى بصرت بجبرئيل و عالمه فقبضت قبضةً من عالمه الَّذى هو الملكوت من تراب قدم جبرئيل او من تراب قدم رمكة <sup>(١)</sup> جبرئيل من عالم الملكوت او من عالم الملك لكنّه صار بعد التَّأثير بقديم جبرئيل او قدم رمكته محكوماً بحكم الملكوت و كان تأثيره ان يحيى ويتحرّك كلّ ماذرّ ذلك التَّراب عليه.

﴿فَنَبَذْتُهَا﴾ فى العجل فتحركّ وخار ﴿وَكَذَلِكَ﴾ اى مثل القبض من اثر الرّسول والحال أنّه لا ينبغي لى ان اقبض وسوّلت لى نفس ذلك حتّى قبضتها ﴿سَوَّلْتُ لى نَفْسِي﴾ فى صنع العجل و ذرّ التَّراب عليه و زينته لى.

﴿قَالَ﴾ اذا سَوَّلْتَ لَكَ نَفْسَكَ ﴿فَاذْهَبْ﴾ من عندى، او من دينى، او من البلد، او من بين الناس ﴿فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ﴿أَنْ تَقُولَ﴾ اذا رأيت احداً من الناس ﴿لَا مَسَاسَ﴾ عقوبةً على فعلك و ذلك لانه اذا ماسك احد حممت انت و من مسك كما قيل.  
و قيل: كان هذا باقياً فى اولاده اذا ماس واحد منهم احد من الناس حمّا.

و قيل: ان موسى عليه السلام امر الناس بامر الله تعالى ان لا يخالطوه و لا يؤانسوه و لا يؤاكلوه تضييقاً عليه فصار السامرى يهيم فى البرية مع الوحش و السباع ﴿وَإِنَّ لَكَ﴾ اى لعذابك ﴿مَوْعِدًا لَّنْ تُخْلَفَهُ﴾ يعنى لن يخلف الله ذلك الوعد لك.

هذا على قراءة البناء للمفعول و اما على قراءة البناء للفاعل من باب الافعال فالمعنى لن تخلف انت ذلك الموعد و تنجزه، و قرئ بالنون على حكاية قول الله تعالى، او على جعل نفسه عليه السلام بمنزلة الله تعالى لكونه رسولاً منه و كون قوله و فعله قول الله و فعله.

﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ اى مقيماً على عبادته ﴿لَنُحَرِّقَنَّهُ﴾ قرئ من باب التفعيل بمعنى احرقه بالنار، و قرئ لنحرقنه من حرقه يحرقه من باب نصر بمعنى برده و حك بعضه ببعض و على الاول يدل الاحراق على انه صار حيواناً

كما روى أنّه بعد ما ذرّ التّراب عليه تحرّك واشعروا وبروخار.

و على الثّانى يدلّ برده على أنّه كان باقياً على ذهيّته ﴿ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ﴾ لندرينه ﴿فِي الْيَمِّ نَسْفًا إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ﴾ مستأنفة جواب للسّؤال عن علّة الحكم و المعنى نحرقه لانه ليس آلهاً و انما آلهكم الله اى المسمّى بالله الدّائر على السنة الجميع ﴿الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ و هو صفة بيانّيّة و تصريح بحصر الالهة فيه و نفى الالهة من غيره.

﴿وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ و هو كناية عن احاطة علمه بالاشياء و لما كان علمه تعالى ذا مراتب و مرتبة منه عين ذاته و هى مرتبة الغيب الّتى لا خبر عنها ولا اثر فلا كلام لنا فيها، و مرتبة منه فعله الّذى يعبر عنها بالمشيئة و الحقّ المخلوق به و تلك جامع لجميع الموجودات بوجوداتها لابطودوها و تعيّناتها.

فانّ الحدود و التّعيّنات اعدام لا طريق لها الى ذلك العالم و مرتبة العالم و مرتبة منه الاقلام العالية و حكمها حكم المشيئة، و مرتبة منه النفوس الكلّية، و مرتبة من النفوس الجزئية، و مرتبة منه الوجودات الطّبيعية.

و كلّ مرتبة من المراتب العالية علم له تعالى بجميع مادونها فأنّ جميع مادونها مجتمعة بوجوداتها لابطودوها فى المرتبة العالية، و كما أنّها علم بجميع مادونها علم له تعالى بنفس تلك

المرتبة، وكونها علماً بما دونها هو العلم السابق على المعلوم، وكونها علماً بنفسها هو العلم الذي يكون مع المعلوم.

و عالم الطّبع بوجوده علم له تعالى بالعلم الذي يكون مع المعلوم فكلّ شيء معلوم له تعالى بالعلوم السابقة و معلوم له تعالى بوجوده الخاصّ به الذي هو علمه تعالى به.

﴿كَذَلِكَ الْقَصَصَ الَّذِي قَصَصْنَاهُ عَلَيْكَ نَقْصٌ﴾ بعد ذلك ﴿عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ﴾ اى انباء الوقائع التي سبقت من وقائع الانبياء ﷺ وغيرهم ﴿وَقَدْ آتَيْنَكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا﴾ اى سبب تذكّر للامور الماضية و هو الولاية التي بها يتذكّر جميع مراتب الوجود وجميع ما فى كلّ مرتبة يعنى نقص عليك والحال انا اعطيناك الولاية التي بها تستغنى عن القصص.

اوالمراد بالذكر القرآن، او الصّيت والذكر الجميل، او المراد بالذكر قصص الاخبار الماضية و المقصود انا آتيناك هذا الذكر من لدنا لامن لدن الوسائط.

﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ﴾ من موصولة او شرطية والجملة صفة ذكراً او حالاً او مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ والضّمير المجرور راجع الى الذكر بمعانيه، او الى القصص، او الى الله تعالى لانّ من أعرض عن كلّ.

﴿فَإِنَّهُ يَخْمَلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ زُورًا﴾ الوزر بالكسر الاثم

## والتَّثْقُلَ والحمل الثَّقِيلَ.

﴿خَالِدِينَ فِيهِ﴾ جمع الضَّمير وافراده في سابقه باعتبار لفظ من ومعناه، والمراد أنَّهم خالدون في عذاب ذلك الوزر والنَّار اللَّازِمة له.

﴿وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا﴾ يعنى أنَّ الانسان واقع بين دارى الرَّحْمَن و الشَّيْطَان ومن توجَّه الى الولاية خروج من القوَّة الى الفعليَّات الولويَّة الرَّحْمانيَّة المورثة لدخول الجنان.

ومن أعرَض عن الولاية خرج من القوَّة الى الفعليَّات الشَّيْطانيَّة لخروجه لامحالة من القوَّة الى الفعليَّات بالتدرّيج وعدم الفصل بين الفعليَّات الولويَّة و الفعليَّات الشَّيْطانيَّة.

و الفعليَّات الشَّيْطانيَّة حمل ثَقِيل على الانسان سائق له الى النَّيران فبَسَّس الحمل تلك الفعليَّة يوم القيامة حملاً.

﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ بدل من يوم القيامة ويكون المراد بالنَّفخ نفخ الاحياء و قرئْ ينفخ بالياء مبنياً للمفعول ومبنيّاً للفاعل، وتنْفَخ بالتَّوْن اسناداً للفعل الى الامر تفخيماً للفعل او للفاعل، والصَّور قرْنٌ له بعدد كلِّ نفس ثقبه.

﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ﴾ و قرئْ بالياء مبنياً للمفعول والمجرمون بالرَّفع وهو عطف على يحمل، و اكتفى عن العائد باظهار المجرمين فانَّ المراد بهم هو من أعرَض عن الذِّكر ووضع الظَّاهر موضع المضمَر تصرّيحاً بوصف ذمِّ لهم واشعاراً بعِلَّة الحكم، او عطف على ساء لهم حملاً او على ينفخ في الصَّور،



و يكون قوله تعالى.

﴿يَوْمَئِذٍ حِينُذٍ تَأْكِيداً فَانَّهُ يَكُونُ التَّقْدِيرُ يَوْمَ نَحْشُرُ  
الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ ﴿زُرْقاً﴾ اى زرق العيون فانَّ الزَّرْقَةَ اسوء الوان  
العين، او عمياً فانَّ الزَّرْقَةَ تستعمل بمعنى العمى.

و قيل: عطاشاً فانَّ العطشان يميل لون عينيه الى الزَّرْقَةَ  
﴿يَتَخَفَتُونَ﴾ اى يتسارّون والجملة حال متردفة او متداخلة او  
صفة لزرقاً او مستأنفة اى يقولون سرّاً ﴿بَيْنَهُمْ﴾ لشدة الخوف  
وعدم قدرة نفوسهم على اجهار الصّوت او لخوف اطلاع الحفظة  
على مكالمتهم لانّهم لا يتكلّمون الاّ اذن له الرّحمن، او لشدة الخوف  
و الدهشة يظنّون انّ الاجهار يصير سبباً لعذاب آخر.

﴿إِنْ لَّبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا﴾ اى فى الدّنيا، او فى القبور، او بين  
النّفختين، ينسون مدّة لبثهم، او يقلّلون مدّة لبثهم فى تلك  
المذكورات لطول مدّة عذابهم، والتّعير بالعشر للتّقليل لعدم يقينهم  
بالعشر.

و لذلك يقول الامثل منهم: ان لبثتم الاّ يوماً ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ﴾  
منهم ومن الحفظة ﴿بِمَا يَقُولُونَ﴾ بقولهم تخافتوا او اجهروا، او  
بالذى يقولونه من تعيين مدّة لبثهم ﴿إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ﴾ اى افضلهم  
﴿طَرِيقَةً﴾ سيرة لكونه اعقلهم فانّ السّيرة الفاضلة لا تكون الاّ عن  
العقل الكامل.

﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ لَانَّ أَيَّامَ الدُّنْيَا وَإِنْ كَانَتْ بِالنَّظَرِ إِلَى عَرْضِ الزَّمَانِ مُتَعَدَّةً مُتَكَثِّرَةً وَكَذَلِكَ أَيَّامُ الْقَبْرِ وَالْبَرْزَخِ وَالْأَيَّامُ بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ لَكِنَّهَا بِالنَّظَرِ إِلَى مَا فَوْقَهَا فِي الطَّوْلِ لَيْسَتْ إِلَّا يَوْمًا وَاحِدًا وَلِذَلِكَ نَسَبَهُ إِلَى الْإِثْمِ، لَانَّ حُدُودَ الْكَثْرَاتِ تَرْتَفِعُ وَتُسْتَهْلِكُ بِالنَّظَرِ إِلَى مَا فَوْقَهَا.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾ عطف على قوله كذلك نقص فأنه يشعر بسؤاله ٩ او سؤالهم عن انباء ما قد سبق فكأنه قال: تسأل عن أنباء ما قد سبق و يسألونك ﴿عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ﴾ هو جواب شرطٍ مقدّرٍ او بتقدير فعلٍ بعد الفاء حتّى لا يلزم عطف الانشاء على الخبر .

والتقدير اذا سألوك فقل او يسألونك فأقول قل في جوابهم ﴿يَنْسِفُهَا﴾ يقطعها او يدكها فيجعلها كالرّمال تذروها الرّياح ﴿رَبِّي نَسْفًا﴾ عظيمًا لا يبقى منها اثر.

قيل: انّ رجلاً من ثقيفٍ سأل كيف تكون الجبال يوم القيامة فأنه ينبغي ان يسأل عنها خصوصاً بعد ما اشتهر بينهم انّ الارض يوم القيامة تكون مستويةً ليست فيها تلال و وهاد.

﴿فَيَذَرُهَا﴾ الضمير راجع الى الجبال باعتبار محلّها من قبيل الاستخدام، او راجع الى الارض المستفاد بالالتزام ﴿قَاعًا﴾ القاع الارض المَطمئنة السّهلة قد انفرجت عنها الجبال والآكام ﴿صَفْصَفًا﴾ الصّفصّف المستوية من الارض.

﴿لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا﴾ انحداراً بسبب الوهاد ﴿وَلَا أَمْتًا﴾

اي مترفعاً، والعوج ما انخفض من الارض، والأمت ما ارتفع منها.

﴿يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ﴾ الذي يدعوهم الى الجنة والجحيم

بخلاف يوم الدنيا فإنه لا يتبع اكثرهم فيه الداعي و من يتبع منهم للداعي

لا يكون اتباعه او وجوده او الداعي في نظره الا معوجاً.

﴿لَا عِوَجَ لَهُ﴾ الجملة حالية او مستأنفة، و على تقدير الحالية فهو

حال من الداعي او من فاعل يتبعون.

و الضمير المجرور اما للاتباع او للداعي ولا بد من تقدير العائد اذا كان

حالاً من فاعل يتبعون او من الداعي، و كان ضمير المجرور للاتباع.

فان الداعي يومئذ لا يكون فيه عوج لافي نفس الامر ولا في

انظارهم، و اتباعهم يكون غير معوج والمدعوون ايضاً لا اعوجاج

فيهم.

فانهم كالاراضي يكونون مستوين برفع جبال الانانيات

عنهم وارتفاع النفاق عن وجودهم، فانه كما يندك جبل الارض

الطبيعية يومئذ يرتفع جبال الانانيات والتقييدات عن العالم الصغير.

﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ﴾ قدمضى تحقيق معنى الخشوع و

الفرق بينه و بين الخضوع و التواضع و ان الكل متقارب المفهوم

وان الخشوع حالة حاصلة من امتزاج المحبة و ادراك الهيبة بالنسبة

الى من يتخشع له لكن المحبة و اللذة في الخشية غالبية و في

الخشوع غير غالبية، و في التَّواضع العظمة و الهيبة غالبية.

و قد ينسب الخشوع الى الصَّوت لظهوره به و قد ينسب الى البدن لذلك والجملة عطف على قوله لا عوج له او على يتبعون الدَّاعى والتَّفاوت بالاسميَّة والفعليَّة، او بالاستقبال والمضىِّ للاشعار بانَّ الاصوات كانت خاشعة للرحمن في الدُّنيا كما صارت خاشعة في ذلك اليوم لكن ما كان خشوعها ظاهراً في الدُّنيا وفي ذلك اليوم ظهر خشوعها، او الجملة حال بتقدير قد.

﴿لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ الهمس الصَّوت الخفى وكلَّ خفىٍّ او اخفى ما يكون من صوت القدم.

﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ﴾ الجملة مستأنفة جوابٌ لسؤالٍ مقدَّرٍ او حالٍ ﴿إِلَّا مَنْ أَدْنَىٰ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ اى الا شفاعته من اذن او لا تنفع الشَّفاعه احداً الا من اذن فى شفاعته او من احدٍ الا ممَّن اذن او لاحدٍ الا لمن اذن له الرَّحمن.

و قد مضى فى سورة البقرة و غيرها احتياج الشَّفاعه الى الاذن من الله او من خلفائه المأذونين منه بلا واسطةٍ او بالواسطة؛ وانَّ الامر بالمعروف والنَّهى عن المنكر و الفتيا للنَّاس و القضاوات و المحكمات و امامة الجماعة و الجمعة و غير ذلك ممَّا يرجع الى العلماء كلّها شفاعات و لا تصحَّ الا ممَّن اذن له الرَّحمن.

و المتصدى لها من غير اجازةٍ واذنٍ من الله ابغض الخلق الى

الله، اعاذنا الله من شرور نفوسنا.

﴿وَرَضِيَ لَهُ وَقَوْلًا﴾ الجارّ والمجرور امّا لغو وصلة رضى اى رضى لاجله قولاً من الشّافع او فى حقّه قولاً من الشّافع، او لاجله قولاً منه فى الشّفاعه.

او مستقرّ حال من قولاً اى رضى قوله سواء كان شافعاً او مشفعاً له، و تنكير قولاً لتغليب جانب الرّجاء يعنى اذا كان الانسان بحيث يرضى الله منه قولاً حقيراً ينفع الشّفاعه فى حقّه او ينفع شفاعته فى حقّ الغير.

﴿يَعْلَمُ﴾ الله ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ اى ما بين ايدى المتّبعين للدّاعى او ما بين ايدى من اذن له الرّحمن ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ من احوالهم الآتية و الماضيه و من الدّنيا والآخرة او من الآخرة و الدّنيا على اختلاف تفسيرهما بالدّنيا و الآخرة او بالآخرة و الدّنيا.

﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ اى بالله او بما بين ايديهم وما خلفهم ﴿عِلْمًا وَعَنْتِ أَلْوَجُوهُ﴾ خضعت او صارت اسيراً بمعنى انّ صاحبى الوجوه قد ذلّوا و خضعوا لكنّه ادّاه بالوجوه لظهور الاستسلام و الانقياد بالوجوه.

﴿لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ علّق الفعل على وصف الحيوة والقيوميّة المطلقة للاشعار بانّ الحيوة المطلقة خاصّة به، وكذا القيوميّة المطلقة، وللإشارة الى علّة الحكم فانّ الحىّ المطلق و الحيوة المطلقة تقتضى الاحاطة بجميع اصناف الحيوة الجزئيّة و القيوميّة

تقتضى الاحاطة و التَّسخير لجميع ماتقوّم بالمقوّم.

﴿وَقَدْ خَابَ﴾ عمّا رجاه عباد الله من ثوابه وقربه ﴿مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ عظيماً هو جحود الولاية او الاشراك بها بقريئة قوله فى مقابله.

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ بالايمان الخاصّ والبيعة الخاصة الولويّة وقبول الدّعوة الباطنة فانّ الايمان العامّ وقبول الدّعوة الظّاهرة لايتجاوز اثره عن الدّنيا وانّما الثّواب على الايمان الخاصّ وقبول الولاية، ولاشكّ انّ الخيبة ليست الاّ من الثّواب فى الآخرة فيكون قوله تعالى.

﴿فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ مشيراً الى الظّلم والهضم فى الآخرة، والهضم الهجوم، والهبوط، والظّلم، والغصب، والكسر، وقرئ فلا يخف مجزوماً.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ اى مثل انزالنا اخبار القيامة والوعيد منها بالقرآن العربى ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ اى القرآن جملةً او قرآن هذه السّورة ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ بلغة لعرب او مشتملاً على الآداب و العلوم لاعجمياً و لا اعرابياً لا يكون فيه آداب وعلوم والجملة عطف على جملة عنت الوجوه.

﴿وَصَرَّفْنَا﴾ كررنا ﴿فِيهِ مِنْ أَلْوَعِيدٍ﴾ بالفاظٍ مختلفةٍ و متواضعةٍ و امثالٍ متكرّرةٍ متخالفةٍ ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ اى المجرمون او العرب

او النَّاسَ ﴿يَتَّقُونَ﴾ يصيرون صاحبى تقوى او يَتَّقُونَ ما يوعدون او المعاصى ﴿أَوْ يُحْدِثُ﴾ القرآن العربى ﴿لَهُمْ ذِكْرًا﴾ اى تذكر الامور الآخرة و اشتياقاً اليها.

اعلم، انّ الانسان بل جلّ الحيوان خروجه من القوى الى الفعليات بل بقاءه فى هذه الحياة ليس الا بالخوف و الرجاء و التوبة و الانابة و الزكوة و الصلوة و البراءة و الولاية و الخلع و اللبس و التصرّم و التكوّن و الادبار و الاقبال و التّخلىة و التّحلىة و البغض و الحبّ و الدّفع و الجذب و التّقوى و الطّاعة و غير ذلك من الاسماء الدّالة على هذين المعنيين، فقوله تعالى: لعلّهم يَتَّقُونَ، اشارة الى البراءة و قوله تعالى او يحدث لهم ذكراً اشارة الى الولاية.

﴿فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ عطف على قوله عنت الوجوه و تفريع عليه و المقصود أنّه بقيوميّته مستعلٍ على كلّ شيءٍ وهو الملك المالك على الاطلاق و الحقّ الذى لا شوب بطلان فيه الاقتضاء القيوميّة ذلك فلا تسأل منه شيئاً فأنّه بقيوميّته و علوه يعلم ويعطى كلّ ما ينبغي ان يسأل سئل ام لم يسأل.

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ مخصوصاً ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ يعنى لا تسأل القرآن قبل ان نوحيه او يقرئه جبرئيل عليه السلام فانا اعلم بمصالح نزوله و وقته، او لا تعجل بقراءته مع الملك الموحى قبل اتمام الملك قراءته، او لا تعجل بقراءته على

اصحابك قبل اتيان وقت حكمه او قبل بيان مجمله.

﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ بوقت حكم القرآن وبيان، او بتفصيل اجماله او مطلقاً ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا﴾ عطف على قوله كذلك انزلناه.

والمقصود انا انزلناه قرآناً عربياً وصرّفنا فيه من الوعيد لعلمهم يتقون لكنهم ينسون لانّا قد عهدنا الى آدم عليه السلام ايهم فهو عطف فيه معنى التعليل او عطف على لاتعجل باعتبار القسم المقدّر.

فانّ هذه اللام هي اللام المشعرة بالقسم والمعنى لاتعجل بالقرآن ولا تنس العهد والوصيّة التي اوحيناك بالتوانى لانّا قد عهدنا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ اي من قبل هذا الزّمان، او من قبل خلق بنى آدم، او من قبله نزوله الى الدنيا.

﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ فابتلى ببلاءٍ عظيمٍ فلا تنس فتبتلى مثل ابتلائه والمراد بالعزم الثبات والتمكّن فى الامر ﴿وَ﴾ اذكر ﴿إِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ حتّى تعلم تكريمنا له وابتلاءنا بسبب النسيان حتّى تكون على حذرٍ من النسيان وعدم العزيمة.

﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾ عن السّجود او عن المطاوعة ﴿فَقُلْنَا يٰٓأَدَمُ إِنَّ هٰذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا﴾ يعنى فلا تكونا بحيث تؤثر وسوسته فيكما.



فانّ المراد نهيهما لانهيه ﴿مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ افراد الضمير  
 الاشعار بانّ المرأة و سعادتها تابعتان لشقاء المرء وسعاده،  
 ولمحافظة رؤس آلاى، او لانّ المراد بالشقاء التعب فى طلب  
 المعاش فانّ وسوسته صارت سبباً لهبوطهما الى الارض  
 واحتياجهما الى المأكل والمشروب والملبوس والمسكون، وتعب  
 ذلك كلّ على الرّجال لاالنساء.

و يؤيد هذا المعنى قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا  
 وَلَا تَعْرَىٰ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ﴾ قرئ انك بفتح  
 الهمزة عطفاً على ان لاتجوع.

وقرئ انك بكسر الهمزة عطفاً على ان لك ان لاتجوع، وقوله  
 ان لك ان لاتجوع، استيناف بيانى فى مقام التعليل.

﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ﴾ القى اليه وسوسته ﴿قَالَ﴾ بيان  
 لو سوسته ﴿يَآدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ﴾ اى الشجرة  
 التى صار الاكل منها سبباً للخلد فلاضافة لادنى ملابسة ﴿وَمُلْكٍ  
 لَا يَبْلَى﴾ عطف على شجرة الخلد او على الخلد فقبحا قوله وغرّا  
 به.

﴿فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتَ لَهُمَا سَوْءٌ تَهُمَا﴾ قد سبق فى سورة  
 البقرة عند قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة تحقيق الشجرة المنهية  
 وكيفية اغترارهما بقول ابليس.

﴿وَطَفِقًا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ اى يلصقان على بدنهما من ورق اشجار الجنة، ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ﴾ خالف امر ربّه امره التَّكوينيّ او امره التَّكليفيّ الَّذى كان اولى له. ﴿فَعَوَّى﴾ فضلّ الطريق الَّذى كان بالفطرة عليه.

اعلم، انّ نسبة العصيان الى آدم عليه السلام مع أنّه كان نبياً معصوماً عن الخطاء اّما كانت بملاحظة انحرافه عن فطرة التَّوحيد الّتى كانت الاشياء كلّها مفطورة عليها.

و هذا ليس معصيةً منافيةً للعصمة لانه كان بأمره تعالى و رضاه او كانت بملاحظة تركه دار التَّوحيد و توجّهه الى الكثرات و قد امره الله تعالى بالبقاء على التَّوحيد و عدم الالتفات الى الكثرات لكونه اولى به من الالتفات الى الكثرات و ان كان الاولى بنظام العالم و ايجاد بنى آدم توجّهه الى الكثرات، و تسميته عصياناً لمخالفته الامر الاولوى الَّذى كان اولى بالنسبة الى حاله، و هذا ايضاً لا ينافى عصمته .

و فى خبر: انّ نهيه كان فى الجنّة لافى الدّنيا و قبل كونه حجّة لابعده و المنافى لعصمته هو عصيانه فى الدّنيا و بعد كونه حجّة.

و فى خبر: انّ المنافى للعصمة هو الكبيرة او الصّغيرة بعد كونه حجّة لا الصّغيرة قبل كونه حجّة، و فى خبر: انّ الله نهى عن قرب شجرة بعينها و وسوس الشّيطان اليه فى شجرة اخرى من

جنسها، وعصيانها كان بغروره بقول الشيطان.

﴿ثُمَّ أَجْتَبَهُ رَبُّهُ وَقَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ يعني قبل الاجتباء فان توبته كانت في الدنيا، وهبوطه اليها كان قبل توبته، وقد سبق في البقرة هذه الآية هكذا: قلنا اهبطوا منها جميعاً بضميمة الشيطان والحية او الذرية اليهما، ولما كانا هما الاصلين في الخطاب خصهما ههنا بالخطاب و اشار الى الشيطان والحية او الذرية بقوله ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ بخطاب الجمع. ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ﴾ الضلال في الدنيا والشقاء في الآخرة، او كلاهما في كليهما، و يكون الشقاء بمنزلة النتيجة للضلال والمراد بالشقاء ضد السعادة او العناء والتعب.

﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ قد فسر الهدى في اخبار كثيرة بولاية أمير المؤمنين عليه السلام و بعلي عليه السلام نفسه و هكذا فسر الذكر والمراد بالمعيشة الضنك اما الضيق في ما يحتاج اليه في الدنيا من المأكل و الملبوس و غيرهما و بهذا الاعتبار فسرت بالضيق في الرجعة في اخبار كثيرة و انهم يأكلون العذرة و فسر في بعض الاخبار بعذاب القبر و ضنكه.

و التحقيق ان الراحة وضعها الله تعالى في الآخرة التي قلب الانسان انموذج منها، وسعة العيش والراحة للانسان ليست الا من

طريق القلب الذى هو طريق الولاية و طريق الآخرة و ضيق العيش و عناؤه ليس الا من الدنيا التى هى انموذج الجحيم و طريقها و من أعرض عن الذكر الذى هو الولاية التى هى طريق القلب و طريق الآخرة توجه الى الدنيا التى هى طريق الجحيم و فيها العناء والضيق، و من توجه الى الدنيا سدّ باب الرّاحة على نفسه و فتح باب الضيق والتعب عليها.

و كان فى ضيق استشعر به ام لم يستشعر، و من تولّى عليّاً عليه السلام و فتح طريق القلب فتح طريق الرّاحة على نفسه فان دخل فى باب القلب و الآخرة دخل فى السّعة والرّاحة، وان لم يدخل كان فى عناء لبقائه بعد فى الدنيا.

لكنّه كان فى طريق الوصول الى الرّاحة و ضيق العيش فى الدنيا و ضيق الصدر و ضيق القبر و ضيق العيش فى الرّجعة كلّها لازم لسدّ طريق القلب.

﴿وَنَحْشُرُهُ﴾ قرئ بالرفع و قرئ فى الشّواذّ بالجزم ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ عن الولاية والامام والآيات ونعيم الآخرة ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ قيل يحشر من قبره بصيراً .

و اذا اتى المحشر يصير اعمى ﴿قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا الْعَظْمَى﴾ التى هم الانبياء و الاولياء عليهم السلام، و آياتنا الصّغرى

الَّتِي هِيَ آيَاتُ الْآفَاقِ وَالْأَنْفُسِ ﴿فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى﴾ أَيْ تَرَكْتُهَا وَلَمْ تَتَّبِعْهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تَتْرَكَ وَلا يَعْنِي بِكَ.  
 ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ﴾ فِي التَّوَجُّهِ إِلَى الدُّنْيَا  
 زَائِدًا عَلَى قَدْرِ الْوَاجِبِ وَالنَّدْبِ ﴿وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ﴾  
 الَّتِي هُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى﴾ مِنَ النَّسْيَانِ وَالْحَشْرِ  
 أَعْمَى وَ مِنْ ضَيْقِ الْمَعِيشَةِ حَتَّى أَنَّهَا تَعْدُّ فِي مَقَابِلِ عَذَابِ الْآخِرَةِ  
 نِعْمَةً.

وَقَدْ مَضَى قِصَّةُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَفِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ  
 مَعَ اخْتِلَافٍ يَسِيرٍ فِي بَعْضِ الْفَقَرَاتِ بِحَسَبِ اللَّفْظِ مَعَ مَا ذَكَرْهُنَا.  
 ﴿أَ﴾ لَمْ يَنْهَهُمْ ﴿فَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ وَالتَّقْدِيرُ أَلَمْ يَنْبَهَهُمْ فَالَمْ يَهْدِ  
 لَهُمْ عَلَى الْخِلَافِ فِي الْهَمْزَةِ وَالْعَاطِفِ أَنَّهَا بِتَقْدِيرِ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ  
 قَبْلَ الْهَمْزَةِ وَالْهَمْزَةُ عَلَى تَقْدِيرِ التَّأْخِيرِ مِنَ الْعَاطِفِ أَوْ بِتَقْدِيرِ  
 الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ بَعْدَ الْهَمْزَةِ وَالْهَمْزَةُ فِي مَحَلِّهِ وَفَاعِلٌ لَمْ يَهْدِ ضَمِيرُ  
 اللَّهِ أَوِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وَحِينَئِذٍ يَكُونُ جُمْلَةٌ ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا﴾ فِي مَحَلِّ الْمَفْعُولِ مَعْلَقًا  
 عَنْهَا الْفِعْلُ عَلَى جَوَازِ التَّعْلِيقِ فِي غَيْرِ الْفِعْلِ الْقَلْبِيِّ أَوْ عَلَى جَعْلِ لَمْ  
 يَهْدِ بِمَعْنَى لَمْ يَعْلَمْ، أَوْ فَاعِلٌ لَمْ يَهْدِ ضَمِيرُ مَجْمَلٍ يَفْسِّرُهُ مَضْمُونُ  
 جُمْلَةِ كَمْ أَهْلَكْنَا.

او الفاعل نفس الجملة بمضمونها، وقرئ نهد بالنون ای افلم نهد نحن کم اهلکنا ﴿قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ﴾ یعنی اهلک الامم الماضية ینبغی ان یرکون عبرةً لهم وهاذياً لهم الی الیقین باهلک انفسهم والتزود لما بعد هلاکهم.

﴿يَمْشُونَ فِي مَسْكِנِهِمْ﴾ حال او مستأنف جواب للسؤال عن حالهم او عن علّة الهداية.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الاهلاک بانواع الاهلاک ﴿لَايَتٍ لِّلْأُولَىٰ أَلْتَّهَىٰ﴾ لذوی العقول النّاهية او المنتهى اليها لكلّ موجودٍ فی العالم الصّغير او فی العالم الكبير وقدفسّر اولوالنّهی بالائمة عليه السلام اينما وقع.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ ای کلمة الوعد بتأخير العذاب للامة المرحومة او بعدم العذاب مع كون محمدٍ فيهم.

﴿لَكَانَ﴾ ذلك الاهلاک بانواع الاهلاک ﴿لِزَامًا﴾ ای لازماً والّزام او بكسر اللّام اسم مصدرٍ لازم وصف به مبالغة ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ لاعمارهم وامتد بقائهم فی الدّنيا او لعذابهم وهو يوم القيامة او هو يوم بدرٍ او احد او فتح مکة وهو عطف علی کلمة والفصل للاشعار باستقلال كلّ منهما بنفی لزوم العذاب.

﴿فَاصْبِرْ﴾ ای اذا کان عذابهم بسبب وعد الامهال وانقضاء الاجل مؤخراً فاصبر ﴿عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ فی دينک او فی الخداع

بك او فى وصيّك وغضب حقّه ومنعه منه.

﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ قد مضى انّ المراد بالتسبيح سواء علّق على الله او الرّبّ او اسم الرّبّ، وسواء عدّى باللام او بنفسه او اطلق، وسواء كان اللام بعده للتعليل او للتقوية كان المراد تنزيه اللّطيفة الانسانيّة عن تشبّث التّعيّنات والتعلّق بالكثرات.

وتلك اللّطيفة هى الرّبّ فى العالم الصّغير وهى اسم الرّبّ وبتنزيهها ينزّه الله عمّا لا ينبغى ان يعتقد فيحقّه، ولما كان تنزيه الله تعالى راجعاً الى سلب النّقائص الّتى هى حدود الوجود وهى راجعة الى سلب السّلوب كان تنزيهه عبارة عن سلب السّلوب، وسلب السّلوب، ليس الاّ سعة الوجود، وسعة الوجود راجعة الى سعة صفاته تعالى بحيث لا يشدّ وجود ولا صفة وجود من وجوده وصفاته وكان تسبيحه عين تحميده.

و لذلك قلّما يذكر تسبيح الاّ ومعه الحمد بلفظه او بمعناه وامره ﷻ بالتسبيح بسبب الحمد او بالاشتغال بحمده او متلبساً بحمده لذلك يعنى نزّهه ﷻ عن حدود الكثرات فى عين ملاحظة كمالات الكثرات له تعالى والاّ لم يكن تسبيحك تسبيحاً له بل كان تنقيصاً له.

﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ ان كان المراد بهذا التسبيح الّذى كان فى ضمن الصّلوات كان المراد بالتسبيح قبل طلوع الشّمس

صلوة الفجر ﴿وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ یعنی صلوة العصر.

﴿وَمِنْ ءَانَايَ اللَّيْلِ﴾ الآناء جمع الانى بكسر الهمزة وفتحها وجمع الانو بكسر الهمزة وسكون النون فى الجميع بمعنى الساعات یعنی صلوة المغرب والعشاء ونوافل اللیل ﴿فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾ صلوة الظَّهر ونوافلها، وتسمية وقتها بالاطراف لكونه طرفى نصف النهار.

او المراد مطلق صلوة التَّطَوُّع فى النَّهار، وان كان المراد مطلق التَّسْبِيح كان المراد استغراق الاوقات وذكر قبل طلوع الشَّمس وقبل غروبها للاهتمام بهذين الوقتين.

﴿لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾ قرئ مبنيّاً للفاعل ومبنيّاً للمفعول ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ﴾ من اصناف النعم الصَّوريَّة ومستلذات القوى الحيوانية وهو خطاب لمحمد ﷺ على اياك اعنى واسمعى يا جارة.

و يجوز ان يكون الخطاب عاماً على بعدٍ ﴿أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ﴾ هو مفعول به لمتَّعنا والمعنى لاتمدنَّ عينيك الى ماتَّعنا اصنافاً من النَّاس او هو حال من ما او من ضمير به والمعنى لاتمدنَّ عينيك الى ما متَّعنا به حالكونه اصنافاً من النعم و المتسلذات ومنهم حينئذٍ يكون مفعولاً به سواء جعلت من التَّبْعِيَّة اسماً او قائماً مقام الموصوف المحذوف لقوَّة معنى البعض فيه.



﴿زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ منصوب على الذمّ أو بدل من محلّ

مامتّعنا ووجه الاتيان به التصريح بفناء مامتّعهم به وذمّه وذمّهم والاشعار بأنّ المنهى النّظر الى ما يمتّع به فى الدّنيا، واما نعيم العقبى او قرب المولى فينبغى ان يكون مطمح الانظار.

﴿لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾ لنعذبهم او نختبرهم لانّ كثرة الاموال سبب

لعذاب صاحبه لاهتمامه بجمعها وحفظها حتّى انهم يحرّمون على انفسهم الخطوط البدنيّة لاجل حفظها وجمعها واستئنائها ولخوف فنائها وسرققتها حتّى انهم يحرّمون طيب المنام لخوف زوالها ولانّ كثرة المال تورث كثرة الحقوق والتّعبد بادائها فرضاً وندباً والتقييد به ذمّ آخر وتسليه اخرى للمؤمنين.

﴿وَرِزْقُ رَبِّكَ﴾ الذى اعطاك او تترقّبه ﴿خَيْرٌ﴾ اما مجرد

عن التّفصيل او المقصود تفصيل رزق الرّبّ على زعم من طمح نظره الى متاع الدّنيا وعدّه خيراً، او متاع الدّنيا خير بشرط ان يكون مع الايمان ﴿وَأَبْقَى﴾ هذا ايضاً على زعمهم والاّ فلابقاء لمتاع الدّنيا.

﴿وَأُمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ﴾ يعنى اجعل رزق ربك مطمح

نظرك ولا تكتف بنصيب نفسك منه بل اجعل اهلك متوجّهين اليه وطالبيين له وأمرهم بالصّلوة الّتى هى انموذج ذلك الرّزق حتّى يطلبوه ويتوجّهوا اليه، واهله عليه السلام كلّ من انتسب اليه بالبيعة العامّة او

الخاصّة، ومن انتسب اليه بالبيعتين وبالنسبة الجسمانيّة اولى باهليّته ممّن لم يكن له نسبة جسمانيّة، ومن انتسب بالبيعتين اولى ممّن انتسب بالبيعة العامّة فقط، وعلىّ عليه السلام وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام كانوا اولى من غيرهم ولذلك كان عليه السلام بعد نزول هذه الآية يأتى باب علىّ عليه السلام الى تسعة اشهر وقت كلّ صلوة ويقول: الصلوة رحمكم الله، او المراد باهله اصحاب الكساء ولذلك كان يأتى باب علىّ عليه السلام دون غيره.

و قال ابو جعفر عليه السلام: امره الله تعالى ان يخصّ اهله دون الناس ليعلم الناس انّ لاهله عند الله تعالى منزلة ليست للناس فأمرهم مع الناس عامّة ثمّ امرهم خاصّة.

﴿وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾ لما كان ادامة الصلوة امرأ صعباً لا يتيسّر الا لمن كان متمكناً فى مقامات الآخرة امره عليه السلام خاصّة بالصبر عليها دون اهله، واتى بالصيغة الدالّة على المبالغة والتكلف ﴿لَا نَسْأَلُكَ﴾ جناب لسؤالٍ مقدّر .

كانه عليه السلام قال: كيف اصطبر على الصلوة وقد كلّفت رفع حاجتى فى المأكل والمشروب والملبوس لنفسى ولغيرى من عيالى؟ - فقال لانسألك ﴿رِزْقًا﴾ لنفسك ولغيرك.

﴿نَحْنُ﴾ لا غيرنا ﴿نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ عن الاشتغال عن الصلوة بغيرها، ولما كثر استعمال العاقبة فى العاقبة

المحمودة صارت بحيث كلما اطلقت يتبادر منها العاقبة المحموده.  
 ﴿وَقَالُوا﴾ عطف على نفتنهم والتفاوت بالمضى والمضارعة  
 للاشارة الى ان هذا القول وقع منهم، او عطف باعتبار المعنى كأنه  
 قال تعالى: فتناهم به وقالوا ﴿لَوْلَا يَأْتِينَا﴾ مُحَمَّدٌ ﷺ فى ادعاء  
 نبوته ﴿بِأَيَّةٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ دالة على صدقه فى نبوته كأنهم  
 لم يعتدوا بمارأوا منه او حملوه على السحر.

﴿أ﴾ تركهم بلايينه ﴿وَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ  
 الْأُولَى﴾ يعنى انه اتى بالقرآن الذى هو مبين جميع مافى الصحف  
 الاولى من العقائد والاخلاق والعبادات والسياسات والحال ان  
 محمداً ﷺ امي لا يعرف كتاباً و ماختلف الى عالم يعلمه الكتب  
 الماضية يعنى لا يريدون بقولهم هذا الدلالة على صدقه وقبول  
 نبوته بل يريدون الزامه امرأ يعجز عن الاتيان به او الاستهزاء به.

﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ﴾ اى من قبل  
 محمداً ﷺ او القرآن او من قبل الاحتجاج بمحمد ﷺ وكتابه ﴿لَ﴾ ادلوا  
 حجّتهم علينا و ﴿قَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا﴾ يدعوننا  
 اليك وينبّهنا من غفلتنا ويخرجنا من جهلنا ﴿فَتَتَّبِعْ ءَايَاتِكَ﴾ اى  
 رسلك وخلفاءك وكتبك واحكامك.

﴿مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ﴾ نهون بالعذاب فى الدنيا ﴿وَنَخْزِي﴾  
 فى الآخرة، او من قبل ان نذلّ فى الانظار ونخزي فى انفسنا، او من

قبل ان نذلّ ونستحيى من اعمالنا عندك ﴿قُلْ كُلُّ مَنَّا وَمَنكُم  
 ﴿مُتَرَبِّصٌ﴾ لِمَا نُوَلِّ اِليه وَلِمَا يَظْهَرُ مِنَ الْعَاقِبَةِ ﴿فَتَرَبَّصُوا  
 فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ﴾ مَنَّا وَمَنكُم اِى  
 سَيَظْهَرُ عَلَيْكُم مِّنْ كَانَ مِنْ اَصْحَابِ الصِّرَاطِ وَكَائِنًا فِى الصِّرَاطِ  
 اَعْنِى الْمَتَحَقِّقُ بِالْوَلَايَةِ وَصَاحِبُ الْقَلْبِ ﴿وَمَنْ أَهْتَدَى﴾ اِلَى  
 الصِّرَاطِ وَصَارَ مَقَامُهُ مَقَامُ الْقَاءِ السَّمْعِ وَاکْتَفَى بِمَفْهُومِ الْمَخَالَفَةِ عَنْ  
 التَّصْرِيحِ بِمُخَالَفَتِهِ يَعْنِى مَنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ.

## سورة الأنبياء

مكيّة كلّها وهى مائة واثنى عشرة آية

بسم الله الرّحيم

﴿أَقْتَرَبَ﴾ قرب منه ككرم وقربه كسمع واقترب بمعنى لكن

فى اقتراب معنى المبالغة.

﴿لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ نسبة القرب والبعد الى الافعال ليست

الّا باعتبار اوقاتها، ووقت الحساب هو وقت القيامة، ولما كانت

القيامة واقعة فى طول الزّمان لافى عرضه وكانت مقومةً له لامن

ابعاضه لم يكن قربها و بعدها بحسب الزّمان بل كانت قريبة من

الزّمان و ان كانت الزّمنيّات متفاوتة النسبة اليها بانّ بعضها يكون

قريباً منها و بعضها بعيداً.

و لهذا التفاوت قال ﷺ: بعثت انا والسّاعة كهاتين؛ بخلاف

سائر الانبياء ﷺ

﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾ عن الحساب وعن التّهيؤ له

﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ﴾ للحساب ﴿مِّنْ رَبِّهِمْ مُّحْدَثٍ﴾ فى باطنهم

بزجر الملك الزَّاجر ونهى العقل النَّاهى والواردات النَّفسانيَّة من  
الهموم و الغموم والنامات المنذرة و المبشَّرة.

و فى الخارج بالواردات الخارجة من الابتلاءات  
والامتحانات و الدَّوائر الدَّائرة الَّتى قَلَّمَا يخلوا الانسان منها،  
وبتذكيرات الانبياء و الاولياء عليهم السلام والعلماء رضى الله عنهم من  
الانذارات والتبشيرات «إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ» بآذانهم الباطنة او الظاهرة  
«وَهُمْ يَلْعَبُونَ» به بان يجعلوه كالاسمار الَّتى لاحقيقة لها او بغيره  
لعدم الاعتداد به «لَاهِيَةً» مشغولة «قُلُوبُهُمْ» بغيره، او لاهية من  
اللَّهو، والفرق بينه وبين اللَّعب ان اللَّعب هو الفعل الَّذى لا يكون له  
غاية عقلانيَّة ويكون له غاية خياليَّة، واللَّهو ما لا يكون له غاية  
عقلانيَّة و لاخياليَّة وان لم يكن خالياً عن الغاية فى نفس الامر غير  
مستشعر بها.

«وَأَسْرُوا النَّجْوَى» عطف على اقتراب والنَّجوى السِّرّ  
وجمع النَّجى بمعنى المسارَّين وتعليق الاسرار بها للمبالغة فى  
الاخفاء او لانَّهم اخفوا مناجاتهم كما اخفوا ماتناجوا به، وانَّما اخفوا  
التَّكَلُّم فى رسالته لانَّهم كانوا فى شكٍّ من امره والشَّاك لا يمكنه  
التَّسليم حتَّى لا يتكلَّم ولا يمكنه الاجهار بالردِّ والقبول لعدم اقباله  
على شيءٍ منهما، او لانَّهم خافوا اطلاع المؤمنين وافتضاحهم به.  
«الَّذِينَ ظَلَمُوا» بدل من الضَّمير او فاعل والواو علامة

الجمع، او منصوب على الذمّ، او الاختصاص، ووجه الاتيان به التصريح بوصف ذمّ لهم والتسجيل عليهم بالظلم.

﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ فلا يكون رسولاً فما يصدر منه ممّا هو خارج عن المجرى الطبيعيّ ليس الاّ سحراً ﴿أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ﴾ اى تقبلونه وتقبلون عليه ﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ انه بشر لايجوز رسالته وانّ ماياتى به سحر او انتم البصراء الحكماء لاينبغى ان تغتروا بدعوى يكون برهان بطلانها معها.

﴿قَالَ﴾ لهم اسرّوا القول او اجهروا به فانّه لا يخفى على الله لانّ ﴿رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ ظرف للقول و ليعلم او حال من القول او من فاعل يعلم.

﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لكلّ مسموع لاسميع سواء ﴿الْعَلِيمُ﴾ بكلّ معلوم لاعليم سواء فيسمع اقوالهم سواء اسرّوا بها او اجهروا، ويعلم احوالهم وضمائرهم اخفوها ام لم يخفوها.

﴿بَلْ قَالُوا﴾ عطف على اسرّوا (الى آخرها) فانّه فى معنى قالوا ان هذا الاّ بشر مثلكم، وكلامه الذى اتى به سحر، واضراب عنه الى قولهم الذى هو ابعد من القرآن.

﴿أَضْغَتْ أُخْلَمٍ﴾ اى القرآن صور الخيالات التى راها المخبط الذى لاعقل له كالخيالات التى يراها النائم من غير حقيقة لها.

﴿بَلْ أَفْتَرْنَاهُ﴾ اختلقه من عند نفسه ونسبه الى الله تعالى وهذا عطف على قالوا اضغات احلام بتقدير قالوا واضراب فى الحكاية عن القول الا بعد الى الا بعد منه، او عطف على اضغات احلام واضراب فى المحكى وكان من قولهم فحكى الله ذلك لنا وعلى اى الشعر من القائل بخلاف الاختلاق.

﴿بَلْ هُوَ شَاعِرٌ﴾ اى مموه يظهر مالا حقيقة له بصورة الحق بتمويهه وهذا ابعد فان الشعر لقصد يزيد على الاختلاق بكونه قريناً لتصرف فى اظهاره وهذا ايضاً عطف على قالوا بتقدير قالوا او على المحكى.

﴿فَلْيَأْتِنَا بَيَاةٍ﴾ ان كان صادقاً ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا الْآلُوفُونَ﴾ بالآيات الظاهرة مثل العصا واليد البيضاء والناقة واحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص.

﴿مَا ءَامَنْتُ قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ يعنى باقتراحهم للآيات بقريئة ذكره بعد اقتراحهم الآيات ﴿أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ ان اتاهم محمد ﷺ بما اقترحوا.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ رد لانكارهم كون البشر رسولا كما ان الفقرة الاولى كانت رداً لاقتراحهم ﴿نُوحِي إِلَيْهِمْ﴾ كما نوحى اليك، قرئ يوحى بالياء وبالنون.

﴿فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ قدمضى فى



سورة النحل تفصيل وتفسير لهذه الآية ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا  
لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ﴾ بل كانوا كلهم معرضاً  
للموت غير خالدين في الدنيا، ردّ لقولهم مال هذا الرسول يأكل  
الطعام ويمشي في الاسواق؟!!

و لاستغرابهم طرؤ المرض والموت على الرسول المشعر به  
قولهم هل هذا الا بشر مثلكم ﴿ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ﴾ اى وعدنا  
لهم بالنصر فى قولنا انا لننصر رسلنا وبالمؤمن والامامة وايراث ما  
فى الارض قولنا: ونريد ان نموت على الذين استضعفوا (الآية)  
وبالاستخلاف فى الارض والتّمين فى الدين وتبديل خوفهم امناً  
فى قولنا وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصّالحات (الآية) وبالانجاء  
من اعدائهم والظفر عليهم وغير ذلك.

﴿فَأَنجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَّشَاءُ وَ أَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ﴾  
الاسراف ضدّ القصد والقصد استعمال الاموال والاعضاء والقوى  
والمدارك فيما ينبغى بقدر ماينبغى لاناقصاً منه ولازائداً عليه،  
فالاسراف بهذا المعنى اعمّ من التّقدير والتّبذير.

و قد يستعمل الاسراف فى مقابل التّقدير والتّبذير فانّ التّبذير  
صرفها فيما لاينبغى صرفها فيه، والتّقدير التقصير فى صرفها فيما  
ينبغى او على قدر ماينبغى.

و الاسراف صرفها فيما ينبغى زائداً على قدر ماينبغى؛

والمعنى الأوّل هو المراد ههنا لأنّ المراد بالاسراف ههنا عدم الانقياد للانبياء عليه السلام والتّقيير فى صرف المدارك والقوى فى جهة الانقياد لهم وفيه ترغيب للانقياد للنّسبى وتهديد عن المخالفة له صلّى الله عليه وآله.

﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا﴾ بعد ما تمّ التّرجيب والتّخويف خاطب قريشاً او العرب ﴿فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ اى صيتكم وشرفكم او سبب ذكركم بين الخلق او سبب تذكركم للآخرة.

﴿أَمْ تَعْرَضُونَ﴾ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿أَنْ فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ او لاتصيرون عقلاء فتصيرون ظالمين ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا﴾ الجملة حالّة وكم خبرية او استفهاميّة والقسم الكسر وهو كناية عن الاهلاك سواء اريد من قوله تعالى.

﴿مِنْ قَرْيَةٍ﴾ اهل القرية باستعمالها مجازاً فى اهلها، او بتقدير من اهل قرية، او اريد نفس القرية ويكون كسرها كناية عن هلاك اهلها ﴿كَانَتْ ظَالِمَةً﴾ صفة قرية او جواب للسؤال عن حال القرية، او عن علّة القسم وعلى اى تقدير فهو يفيد التّعليل.

﴿وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا﴾ آخرين ﴿فَلَمَّا أَحْسُوا﴾ بِأَسْنَاءِ ﴿عُطِفَ﴾ عطف التّفصيل على الاجمال ﴿إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾ اى يهربون ﴿لَا تَرْكُضُوا﴾ جواب لسؤالٍ مقدّر بتقدير القول كأنّه قيل: فما ينبغى ان يقال لهم؟ - قال تعالى

يقال توبيخاً وتهكماً: لاتهربوا.

﴿وَأَرْجِعُوا إِلَىٰ مَا أَتَرَفْتُمْ فِيهِ﴾ اترفته النعمة اطغته،

واترف فلان على البناء للفاعل اصرّ لى البغى، واترف فلان على البناء للمفعول ترك ونفسه يصنع مايشاء، او تنعم لايمنع من تنعمه، او تجبر ﴿وَمَسَكِنِكُمْ﴾ وقيل: انّ الملائكة بعد نزول العذاب بهم من القتل و غيره قالوا ذلك استهزاءً.

﴿لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ﴾ اى يسألكم السائلون من دنياكم كما

كانوا يسألونكم قبل ذلك، او لعلكم تسألون عن نعمكم كيف فعلتم بها، او تسألون عن نعمكم مالها لاتدفع العذاب عنكم؟

او لعلكم يسألكم الانبياء ﷺ الايمان بهم كما كانوا قبل ذلك

يسألونكم، وعلى اى تقدير فهو للاستهزاء بهم.

﴿قَالُوا يَوَيْلَنَا﴾ بعد احساس العذاب قالوا ذلك، والويل

الفضيحة او هو كلمة تفجع، او الوقوع فى الهلكة وحلول الشرّ و هو منادى يجعله كذوى العقول، او المنادى محذوف والتقدير يا قوم انظروا ويلنا.

﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ استيناف فى مقام التعليل يعنى اعترفوا

بعد معاينة العذاب بظلمهم لانفسهم او لانبيائهم او للخلق بمنعهم عن الانقياد للانبياء ﷺ او بغير ذلك ولاينفعهم ذلك بعد معاينة العذاب.

﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ الدَّعْوَى الَّتِي هِيَ نداء الويل﴾ دَعَوْهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيداً كَالَّتِي الْحَصِيد وَلِذَلِكَ لَمْ يَجْمَعُوا وَشَبَّهَهُم بِالزَّرْعِ الْوَاحِدِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى سَاقَاتٍ عَدِيدَةٍ فَوَحَّدَ الْحَصِيدَ ﴿خَمْدِينَ﴾ وَصَفَ لِحَصِيداً أَوْ مَفْعُولٌ بَعْدَ مَفْعُولٍ لِكُونَ مَفْعُولٍ جَعَلَ خَبِراً فِي الْأَصْلِ كُنَايَةً عَنِ الْإِسْتِصَالِ.

قيل: كانت الآية في أهل قريةٍ من اليمن أرسل الله اليهم نبياً فقتلوه فسَلَّطَ اللهُ عليهم بختنصرَ فهزموا من ديارهم فردَّهم الملائكة فقتل صغارهم وكبارهم حتى لم يبقَ لهم اسم ورسم.

وذكر في أخبار: أنَّ هذه الآية نزلت في ظهور القائم عليه السلام فإنه إذا خرج إلى بني أمية بالشَّام وهربوا إلى الرُّوم فيقول لهم الرُّوم: لا ندخلكم حتى تنتصروا فيعلّقون في أعناقهم الصّلبان فيدخلونهم فإذا حضر بحضرتهم أصحاب القائم عليه السلام طلبوا الأمان والصلح فيقول أصحاب القائم عليه السلام: لا نفعل حتى تدفعوا إلينا من قبلكم منّا، فيدفعونهم اليهم.

فذلك قوله تعالى: وارجعوا إلى ما اترفتُم ومساكنكم لعلكم تسألون يسألونهم عن الكنوز وهو اعلم بها فيقولون: يا ويلنا انا كنا ظالمين فما زالت تلك دعويهم حتى جعلناهم حصيداً خامدين ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِيبِنَ﴾ غير ناظرين إلى غاية عقلانيّة وحكم ودقائق متقنة فإنّ اللّعب هو الفعل

الَّذِي يَكُونُ لَهُ غَايَةٌ لَكِنْ غَايَتُهُ لَمْ تَكُنْ إِلَّا خَيَالِيَّةً كَلْعَبِ الْإِطْفَالِ.  
 كَمَا أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْفَعْلُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُ غَايَةٌ خَيَالِيَّةٌ ظَاهِرَةٌ  
 وَالْمَقْصُودُ أَنَّ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ كَثْرَةِ الْحُكْمِ وَالذِّقَاقِ  
 فِي خَلْقِهَا وَكَثْرَةِ الْمَصَالِحِ الْمُرْتَبَةِ عَلَيْهَا لَا يُمْكِنُ أَحْصَاءُ غَايَاتِهَا  
 الْمُتَقَنَّةُ الْمُحْكَمَةُ فَلَيْسَ خَلْقُهَا لِعِبَادٍ بَلْ كَانَتْ لِتَكْمِيلِ النُّفُوسِ وَاتِّمَامِ  
 فَعَلِّيَّاتِهَا حَتَّى تَسْتَحِقَّ الْجَزَاءَ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ.  
 ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَا نَتَّخِذُهُ مِنْ دُونِنَا﴾ شَرْطِيَّةٌ  
 فَرْضِيَّةٌ يَعْنِي لَوْ أَرَدْنَا اتِّخَاذَ اللَّهِ لَا تَتَّخِذُنَاهُ بِطَرِيقٍ أَحْسَنَ مِنْ هَذَا  
 بَحِثْ لَا يَطَّلِعُ عَلَيْهِ غَيْرُنَا وَلَمْ نَتَّخِذِ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ الْمَشْهُودَتَيْنِ  
 لِكُلِّ أَحَدٍ لَهَوًا.

وَفَسَّرَ اللَّهُ بِالزَّوْجِ رَدًّا عَلَى مَنْ جَعَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسِيًّا  
 وَصَهْرًا، وَبِالْوَلَدِ رَدًّا عَلَى مَنْ اثْبَتَ لَهُ الْوَلَدَ، وَيُؤَيِّدُ هَذَا التَّفْسِيرَ  
 مَا يَأْتِي كَمَا يَأْتِي.

﴿إِنْ كُنَّا فَعَلِينَ﴾ تَأْكِيدٌ لَشَرْطِيَّةِ الْأُولَى وَالْجَزَاءُ مَحْذُوفٌ،  
 وَقِيلَ: إِنْ نَافِيَةٌ ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ﴾ يَظُنُّ أَنَّ  
 الْإِنْسَانَ بِتَوَافُقِ الْمُتَعَاطِفِينَ أَنْ يَقُولَ بَلْ قَذَفْنَا بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ  
 لَكِنْ نَقُولُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْحَقِّ هُوَ الْحَقُّ الْمَخْلُوقُ بِهِ الَّذِي هُوَ الْمَشِيَّةُ  
 الْمُسَمَّاةُ بِالْوَلَايَةِ الْمَطْلُوقَةِ.

وَالسَّمَاءُ أَعَمُّ مِنْ سَمَاءِ عَالَمِ الطَّبْعِ، وَسَمَاءُ عَالَمِ الْأَرْوَاحِ،

ونفس عالم الارواح فى العالم الكبير والصَّغير، وهكذا الارض وما بينهما اعمّ ممّا فى الكبير والصَّغير.

وكما انّ المشيئة الّتى هى اضافة الله الاشراقية حقّ لاشوب باطل فيها كذلك جميع التّعيّات والمهيّات باطلة لاشوب حقّ فيها وانّ الله تعالى بمضمون قوله تعالى: بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء على سبيل الاستمرار يطرد باضافته الاشراقية بطلان التّعيّات و المهيّات وبطلان القوى والنقائص والاستعدادات ويفنيه وكما أنّه تعالى يطرد بخلقه سماوات الارواح وارضى الاشباح بطلان المهيّات بقذف الحقّ عليها ابتداءً كذلك يطرد ذلك عنها استمراراً فانّها من انفسها فى فناءٍ لابقاء لوجودها آئين، و من موجدتها فى بقاءٍ بسبب تجدد اضافات الوجود عليها.

و كما يطرد بخلقتها البطلان ابتداءً واستمراراً عن المهيّات يطرد بخلقتها البطلان و النقائص عن القوى و الاستعدادات الّتى تكون فى عالم الاكوان، وللإشارة الى أنّه تعالى يطرد البطلان عن المهيّات والاستعدادات استمراراً اتى بالمتعاطفين متخالفين.

و لفظ القذف اشعار بانّه تعالى لقوّه قدرته لا مانع يمانعه عن ايصال الحقّ ﴿فَيَذْمُغُهُ﴾ دمه كمنع ونصر شجّه حتّى بلغت الشجّة الدماغ فهلك.

﴿فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ مضمحلّ ﴿وَلَكُمْ أَلْوِيلٌ﴾ ممّا تصفون،

الله به او من وصفكم الله باللعب فى فعالة من دون ترتب غاياتٍ محكمة عليها، وبالصّاحبة والولد ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يعنى انه تعالى خالقهم و مالكمهم وغايتهم فكيف يكونون شركاءه او صاحباته او ولده و هو حال فى موضع التعليل ومؤيد كون المراد اللّهونفى الولد و الصّاحبة.

﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾ يعنى الملائكة المقرّبين الذين لهم مقام العنديّة بالنسبة اليه تعالى، وهو عطف على من فى السّماوات عطف المفرد او مبتدئ خبره قوله.

﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ وعلى الاول يكون لا يستكبرون حالاً عن من فى السّماوات ومعطوفه، او حالاً عن من عنده فقط والمراد بمن عنده هم المقرّبون المجرّدون عن السّماوات والارض الطّبيعتين، وتأدية مافى السّماوات والارض عن التّى هى لذوى العقول من باب التّغليب، او لانه يستفاد كون غيرهم له بطريق اولى والمعنى لا يستكبرون عن عبادته فكيف يكونون معبودين كما قال بعض او بنات له تعالى او بنين.

﴿وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ حسر كضرب وفرح اعياء كاستحسر، وكنصر وضرب كشف وانكشف ﴿يُسَبِّحُونَ﴾ ينزهون الله عن النّقائص بلسان حالهم وقالهم وبفطرة وجودهم ولعدم جامعية الملائكة اقتصر على التّسبيح ولم يذكر الحمد لهم.

فى عدم تحسّر الذين لا يستكبرون عن عبادة الله

﴿الَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ اى فى اللّيل والنّهار يعنى دائماً فانّ

غذاءهم التّسبيح، وعالم الملائكة المقربّين مشتمل على ليلٍ ونهارٍ  
لائقين به وان كان مجرّداً عن اللّيل والنّهار المحسوسين.

فانّ الملائكة المقربّين بجهاتهم الوجوبية و جهاتهم  
الامكانية وبوجوداتهم وتعيّناتهم نهار و ليل، ويسبّحون الله بجميع  
جهاتهم وجميع مراتبهم ﴿لَا يَفْتُرُونَ﴾ لا يضعفون عن التّسبيح فانّ  
التّسبيح كما قيل جعل لهم كالانفاس لنا.

﴿أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ﴾ يعنى هذه حال من فى  
السّماء من أنّهم لا يدعون الآلهة لانفسهم ولا ينبغى لهم لانّهم عباد  
اذلاء تحت قدرة الله بل هؤلاء المشركون اتّخذوا آلهةً من الارض  
يصحّ لهم الآلهة يدعون الالهة.

﴿هُمْ يُنْشِرُونَ﴾ يعنى يفعلون فعل الآلهة، والأتیان بالضّمير  
المتقدّم للاشارة الى الحصر الاضافى بالنسبة الى من فى السّماء،  
والنّشر بمعنى الحياة والاحياء، والانشار الاحياء و قرئ ينشرون  
بفتح الياء و ضمّها.

﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا﴾ اى فى السّماء كما يقول من يقول بآلهة  
الملائكة والكواكب، والارض كما يقول من يقول بآلهة الاصنام  
والعجل وبعض الاناسيّ وابليس، وكما يقول الثنوية.

﴿إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ﴾ ليست الا استثنائية لعدم صحّة الاستثناء



لفظاً ومعنى لعدم شمول الالهة لكونه جمعاً منكراً في الایجاب، وللزوم جواز صحة تعدد الالهة مع الله بحسب مفهوم مخالفة الاستثناء.

﴿لَفَسَدَتَا﴾ لكون الالهة حينئذ تامي القدرة والا لم يكونوا الهة واقتضاء تامة القدرة صحة تدافع كل وتمانعه عن مراد الآخر، فان قيل ان مرادهما يكون قريناً للحكمة فيكون مراد كل مراداً للآخر فلا يكون تدافع.

يقال: الاستدلال بصحة التدافع لابوقوعه، وصحة التدافع مستلزمة لصحة الفساد فيهما، وهذا هو استدلال المتكلمين وبيانهم للآية وهو كما ترى.

والتحقيق في بيان الآية ان يقال: انها اشارة الى برهان تام يسمى برهان الصديقين وطريقهم وهو برهان الفرجة الذي اشار اليه الصادق عليه السلام من لزوم الفرجة واستلزم فرض آلهين آلهة ثلاثة واستلزام الثلاثة خمسة وهكذا فانه لو فرض الهين فاما ان يكونا قديمين قوين او حادثين ضعيفين.

او يكون احدهما قديماً قوياً والآخر حادثاً ضعيفاً، والاخيران خلاف الفرض ومثبتان للتوحيد، وان كانا قديمين واجبين والوجوب من صفات الوجود، والوجود كما سبق في اول الكتاب متأصل في التحقق، وتحقيق كل متحقق يكون بتحقيقه.

و سبق أنّ الوجود حقيقة واحدة لا تكثر فيه بوجهٍ من وجوه التَّكثُّر، وإنَّ تكثُّر لا يكون إلاّ بضمايم، فإذا كان القديمان واجبين بالذات كانا مشتركين في حقيقة الوجود، وتعدّدهما وافتراقهما لا يكون إلاّ بضميمةٍ ولاقلّ من انضمام ضميمةٍ الى واحدٍ منهما حتّى يصحّ الافتراق بالاطلاق والانضمام ولا يكون الضميمة من سنخ المهيّات ولاّ لزم ان يكون الكلّ ممكناً حادثاً هذا خلاف الفرض.

بيان الملازمة أنّ المركّب تابع لآخر اجزائه والمهيّة من حيث ذاتها لا تكون إلاّ ممكنةً، والممكن لا يكون إلاّ حادثاً فالكلّ الّذي صارت المهيّة جزءً له لا يكون إلاّ ممكناً حادثاً ولا تكون من سنخ العدم وهو واضح فيكون من سنخ الوجود فيصير المفروض آلهين ثلاثةً و لما كانت الثلاثة مشتركة في حقيقة الوجود فلا يكون التعدّد إلاّ بضمايم و اقلّها ضميمتان فيصير الثلاثة خمشةً، وننقل الكلام الى الخمسة فتصير تسعةً وهكذا الى ما لانهاية له وهذا البرهان بعد اتقان المقدمات من اسدّ البراهين واتمّها لانه يؤخذ من النّظر الى نفس حقيقة الوجود من غير اعتبار شيءٍ آخر معها.

وكما لا يحصل المعرفة التّامة بالله إلاّ يرفع الحجب والمظاهر ونفى الاسماء والصفات وكشف سبحات الجلال من غير اشارة وذات للعارف .

كما ورد عنهم عليهم السلام اعرفوا الله بالله يعنى لا بمظاهره واسمائيه وصفاته لا يحصل العلم التام بالله الا برفع النظر عن المعاليل والتوجه الى الله وتحقيق حقيقته واخذ البرهان عليه من نفس حقيقته حتى يقال علمت الله بالله.

والحاصل انه لو كان الواجب متعدداً لزم انقلاب الواجب ممكناً وفيه بطلان العالم وفساد السماوات والارض لانها ممكنة والممكن مالم يستند الى واجب لم يوجد، او صيرورة التعدد واحداً وهو المطلوب، او عدم انتهاء عدد الواجب الى حد وهو خلاف المدعى.

﴿فَسُبْحَنَّ اللَّهَ﴾ يعنى اذا كان التعدد مورثاً لابطال السماوات والارض فتنزّه الله تنزّهاً ﴿رَبِّ الْعَرْشِ﴾ الذى هو جملة المخلوقات ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ اى عن الذى يصفونه به من الشريك او عن وصفهم له بالشريك.

﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ حال او جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او معترضة والمقصود انه لا يحكم عليه بالسؤال عنه فى افعاله ليكون دليلاً على الهته ﴿وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ يعنى يحكمون عليهم ليكون دليلاً على عدم آلهتهم والضّمير راجع الى المعبودين او الى العابدين والمعبودين، او الى العابدين فقط للتهديد.

او المعنى لا ينبغي ان يسأل عما يفعل لانه لا يفعل مايفعل الا

لحكم ومصالح عديدة متقنة لا يمكن احصاؤها وهم ينبغي ان يسألون بجهلهم بالغايات وعدم اهتدائهم الى المصالح.

﴿ اَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ﴾ دون بمعنى تحت وفوق وبمعنى امام ووراء من الازداد وبمعنى غير وبمعنى المكان القريب من الشيء و المناسب ههنا ان يجعل دون بمعنى امام او عند يعنى بمعنى المكان القريب حتى يكون تأسيساً.

فانّ قوله تعالى له من فى السماوات والارض ومن عنده ابطال تجويز كون شيء فى العالم الهاً عبد ام لم يعبد، وقوله تعالى ام اتَّخَذُوا آلِهَةً من الارض ابطال تجويز جعل شيء بالمواضعة من عند انفسهم آلهاً فان اتَّخَذَ الالهة من الارض سواء جعل من الارض صفة لآلهة او متعلّقاً باتَّخَذُوا يشعر بكون الاتّخاذ بالمواضعة من عند انفسهم، لا من عند الله.

و قوله تعالى ام اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً يشعر بكون الاتّخاذ بالمواضعة الآلهيّة وباذنه واجازته كما اذا قيل جعلوا اميراً لهم من ملكهم.

وقيل: جعلوا اميراً لهم من عند الملك، فانّ الأوّل يدلّ على انّ الجعل كان بالمواضعة من عند انفسهم، والثانى يدلّ على كون ذلك باذن الملك وتقديم من دونه ههنا على الآلهة لشرافته باضافته الى الله تعالى و هو حال من آلهة او متعلّق باتَّخَذُوا.

﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ لَمَّا كَانَ الْاِتِّخَاذُ بِالْمَوَاضِعِ مِنْ عِنْدِ  
 أَنْفُسِهِمْ يَسْتَدْعَى صَحَّةَ الْإِلَهَةِ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ لِلْمَأْخُودِ آلِهَةً أَبْطَلَ  
 آلِهَةَ الْمَأْخُودِينَ آلِهَةً أَوَّلًا بِقَوْلِهِ عَلَى سَبِيلِ الْإِنْكَارِ هُمْ يَنْشُرُونَ  
 وَأَبْطَلَ آلِهَةً مُطْلَقًا مَا يَتَصَوَّرُ آلِهَةً ثَانِيًا بِقَوْلِهِ لَوْ كَانَ فِيهِمَا (الْآيَةُ) بَعْدَ  
 مَا أَبْطَلَ الْإِلَهَةَ مُطْلَقًا قَبْلَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: وَلَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ (إِلَى  
 آخِرِهَا) وَلَمَّا كَانَ الْاِتِّخَاذُ بِالْمَوَاضِعِ الْإِلَهِيَّةِ لَا يَسْتَدْعَى صَحَّةَ الْإِلَهَةِ  
 فِي نَفْسِ الْأَمْرِ بَلْ يَكْفِي صَحَّةُ كَوْنِ الْمَأْخُودِ آلِهَةً بِإِذْنِ اللَّهِ مَظْهَرًا  
 لِآلِهَةِ اللَّهِ بِخُرُوجِهِ مِنْ حُدُودِ نَفْسِهِ وَظُهُورِ رَبِّهِ فِيهِ قَالَ قُلْ هَاتُوا  
 بُرْهَانَكُمْ عَلَى إِذْنِ اللَّهِ فِي آلِهَةِ شَيْءٍ مِمَّا اخَذْتُمُوهَا آلِهَةً، وَلَمَّا كَانَ  
 الْأَمْرُ لِلتَّعْجِيزِ.

وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ نَفْيُ الْبُرْهَانِ عَلَى الْمَدْعَى قَالَ ﴿هَذَا ذِكْرُ  
 مَنْ مَعِيَ﴾ فِي مَقَامِ التَّعْلِيلِ لِعَدَمِ الْبُرْهَانِ يَعْنِي هَذَا الْقُرْآنُ ذِكْرُ مَنْ  
 مَعِيَ مَوْجُودٍ وَأَحْكَامُهُمْ ﴿وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي﴾ وَلَمْ يَكُنْ فِي أَحْكَامٍ مِنْ  
 مَعِيَ وَلَا فِي أَحْكَامٍ مِنْ قَبْلِي مَا يَدُلُّ عَلَى إِذْنِهِ تَعَالَى فِي اتِّخَاذِ  
 مَا اخَذْتُمُوهُ إِلَهَةً ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ﴾ الْأَوَّلُ تَعَالَى  
 وَصِفَاتِهِ حَتَّى يَعْلَمُوا إِذْنَهُ وَتَرْخِيصَهُ فِي آلِهَةِ شَيْءٍ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ  
 الْحَقَّ الثَّابِتَ فَيَتَفَوَّهُونَ بِمَا يَتَخَيَّلُونَ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ بِحَقِّئِهِ كَالْمَجْنُونِ.  
 وَالتَّقْيِيدُ بِالْأَكْثَرِ لِأَنَّ الْأَقْلَّ مِنْهُمْ يَعْلَمُونَ بَطْلَانَ الْإِلَهَةِ  
 وَيَقُولُونَ بِآلِهَتِهَا لِأَغْرَاضٍ نَفْسَانِيَّةٍ.

وَقَرَأَ الْحَقَّ بِالرَّفْعِ خَبْرَ مَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ، أَوْ مَبْتَدَأٍ خَبْرٍ  
مَحْذُوفٍ ﴿فَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ عَنِ الْحَقِّ لَذَلِكَ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ جُمْلَةً  
حَالِيَّةً.

﴿مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ لَمَّا كَانَ الْوَحْيُ خَاصًّا بِالرَّسُولِ وَالْعِبَادَةِ عَامَّةً لَهُ  
وَلَا مَتَّهِ أَفْرَدَ ضَمِيرَ إِلَيْهِ وَخَاطَبَ الْجَمِيعَ فِي الْأَمْرِ بِالْعِبَادَةِ.

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ وَمَا أَرْسَلْنَا عَطْفًا بِاعْتِبَارِ الْمَعْنَى  
وَيَكُونُ فِيهِ مَعْنَى الْأَضْرَابِ وَالتَّرْقِي كَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ حِينَ قَالَ هَاتُوا  
بِرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي لَيْسَ لَهُمْ بَرْهَانٌ عَلَى  
الِاتِّخَاذِ لِأَنَّ بَرْهَانَ هَذَا الْمَطْلَبِ لَيْسَ إِلَّا الْوَحْيُ .

وَلَيْسَ فِي الْوَحْيِ أَذْنٌ وَتَرْخِصٌ فِي اتِّخَاذِ آلِهِ سِوَاهُ بَلْ  
مَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ بِالتَّوْحِيدِ وَخَلَعَ الْإِنْدَادَ  
لَا بِالْإِشْرَاقِ وَاتَّخَاذِ الْإِنْدَادِ.

﴿وَقَالُوا﴾ عَطْفٌ بِاعْتِبَارِ الْمَعْنَى كَأَنَّهُ قَالَ: قَالُوا اتَّخَذْنَا آلِهَةً:  
أَوْ جَعَلَ اللَّهُ لَنَا آلِهَةً وَقَالُوا ﴿أَتَّخِذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ يَعْنِي الْقَائِلِينَ  
بِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ وَالْقَائِلِينَ بِأَنَّ عَزِيرًا ابْنُ اللَّهِ، وَالْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ.  
﴿سُبْحَنَهُ﴾ تَنْزَهُ تَنْزَهُاً عَنِ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ ﴿بَلْ﴾ الْمَلَائِكَةُ  
وَالْمَسِيحُ وَعَزِيرٌ ﴿عِبَادُ﴾ اللَّهِ ﴿مُكْرَمُونَ﴾.

اعْلَمْ، أَنَّ الْأَشْيَاءَ كَمَا سَبَقَ مَكْرَرًا حَقَائِقُهَا وَذَوَاتُهَا عِبَارَةٌ عَنِ

فعليّاتها الاخيرة، واسماؤها واحكامها جارية على تلك الفعليّات، وانّ الانسان اذا بايع البيعة الخاصّة الولويّة يحصل له فعليّة هى فعليّته الاخيرة، وتلك الفعليّة تنعقد بالولاية كانعقاد اللّبن بالانفحة. و بذلك الانعقاد يحصل له نسبة الى صاحب الولاية والبيعة ويعبّر عن تلك النسبة بالبنوّة والابوّة وبحكم المنطوق الصّريح من قوله تعالى: انّ الذين يبايعونك انّما يبايعون الله، يصدق على تلك النسبة انّها نسبة بين العبد وبين الله.

و بهذا الاعتبار قالت اليهود: نحن ابناء الله، وبهذا الاعتبار انّ النسبة الجسمانيّة والاضافة المعبّر عنها بالابوّة والبنوّة كانت منتفية عن المسيح، وباعتبار انّ بدنه صار محكوماً بحكم روجه . قالت النّصارى: المسيح ابن الله ولم يقولوا فى غيره ذلك، وهكذا الحال فى عزيز، ولما كان الاتباع تفوّها بهذا القول من غير تحقيقٍ وتحصيلٍ ولم يدركوا من الولادة الاّ الولادة الجسمانيّة المستلزمة لمفاسد كثيرة فى حقّه تعالى ردّ الله تعالى عليهم واثبت العبدية لهم لاالولادة والسّنخية.

﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ﴾ الباء بمعنى فى او للسببية ﴿وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ كان الاوفق بالمعطوف عليه ان يقول ويعملون بامرهم لكنّه اراد الحصر فى المسنداليه وحصر عملهم فى كونه بامرهم فغيّر الاسلوب ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ المراد بما بين ايديهم كما

اسلفنا مکرراً اما الدنيا او الآخرة.

﴿وَمَا خَلَفُهُمْ﴾ يعلم بالمقايسة وهو جواب لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: هل يعلم الله جهة دنياهم وجهة آخرتهم حتّى يجوز له الامر فيما يحتاجون ايه فى دنياهم وآخرتهم؟ فقال: يعلم ذلك منهم.

﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ الله طيبته فانّ الشّفاة غير مقصورة على من آمن او المعنى الا لمن ارتضى الله ان يشفع له ﷺ فيكون فى معنى من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه.

﴿وَهُمْ مِّنْ خَشِيَّتِهِ﴾ لا من غير خشيته ﴿مُشْفِقُونَ﴾ الخشية كما سبق خوف مع ترحم فانّها حالة ممتزجة من لذّة الوصال والاستشعار بالفراق، او القوات والاشفاق كذلك الاّ أنّه قد يلاحظ الهيبة فى الخشية والاعتناء فى الاشفاق والمعنى أنّهم لاجهة خوف فيهم سوى جهة الخشية من الله فعلى هذا يكون من التّعليل.

والتّقديم للحصر، او المعنى أنّهم لاجل الخشية من الله مشفقون فى اهلهم، او على خلق الله، او المعنى أنّهم على خشيته مشفقون يعنى أنّهم بواسطة ادراك لذّة الوصال فى الجملة فى الخشية يحبّون الخشية و يخافون فوتها فيكون لفظ من صلة للاشفاق فأنّه قد يتعدّى بعلى اذا لوحظ فيه جهة التّرحم.

وقد يتعدّى بمن اذا لوحظ فيه معنى الخوف ﴿وَمَنْ يَقُلْ



مِنْهُمْ» من الخلق او من العباد المكرمين «إِنِّي إِلَهُ مِّنْ دُونِهِ»  
 ظرف لغو متعلق بيقول اى من يقل من غير اذنه انى اله بمعنى  
 المربى فى الطاعة ولذلك فسر انى بانى امام.

او ظرف مستقر صفة لآله ولفظة من للتبعيض اى آله ثابت  
 بعضاً من غيره «فَذَلِكَ» اسم الإشارة البعيدة لتوهينه وتبعيده عن  
 ساحة الحضور.

«نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ» لآل  
 محمد ﷺ بغضب حقهم او الظالمين بمنع الحق عن المستحق  
 واعطائه لغيره فانه لا يكون الا عن الانانية التى هى نحو آلهة فى  
 مقابل الله تعالى ومغايرة له تعالى.

«أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا» التقدير الم ينظر الذين كفروا  
 ولم يروا «أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا»  
 يعنى ان السّماوات و الارض الطّبيعيّتين كانتا منضمّتين مجتمعتين  
 فى وجودٍ واحدٍ جمعىّ فى مقام المشيئة، ثمّ فى مقام العقول.

ثمّ فى مقام النّفوس ففتقناها فى مقام الطّبع وفصلناهما، او  
 سماءات الارواح الاشباح كانتا رتقاً فى مقام المشيئة والعقول  
 والنّفوس ففصلناهما.

او السّماوات والارض الواقعتين فى العالم الصّغير كانتا رتقاً  
 فى النّطفة والجنين ففتقناها، او السّماوات والاراضى كانتا رتقاً

غير ممطرةٍ وغير منبتةً ففتقناهما بالمطر و النِّبات.

وعلى بعض التفسير استعمال الرؤية اما يجعلها بمعنى العلم، او بادعاء ان الرّيق والفتق من الحسيّات او كالحسيّات، وعدم الرؤية من عدم الالتفات.

﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ عطف على فتقنا والتقدير جعلنا من مائها كل شيء حي بالحيوة الحيوانية او بالحيوة النباتية و الحيوانية و خلق الحيوان من الماء الذي هو النّطفة التي هي مادة له وخلق النّبات من الماء الذي هو سبب لخلقه وانباته.

او التقدير جعلنا بعد الفتق من الماء كل شيء حي ﴿أ﴾ يعرضون عن تلك الآيات التي هي آيات علمه وحكمته وقدرته و تصرفه تعالى في الجليل و الحقيق.

﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ ولا يدعون به ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ﴾ بعد فتقهما ﴿أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ﴾ قد سبق الآية بتنزيلها و تأويلها.

﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا﴾ جمع الفجّ الطريق الواسع بين الجبلين، او مطلقاً كالفجاج بالضّم ويستفاد من تنزيل الآية السابقة و تأويلها بيان هذه ﴿سُبُلًا﴾ بدل من فجاجاً.

﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ الى معاشهم و مصالحهم ومنافعهم ودفع مضارهم والى بلادهم الصورية ومواطنهم الحقيقية ﴿وَجَعَلْنَا

السَّمَاءَ سَقْفًا مَّحْفُوظًا﴾ من الاندراس والفناء الى الوقت المعلوم،  
او من الوقوع على الارض، او من الاستراق السمع.

﴿وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ﴾ فان الآيات الدالة على  
وجود الصانع وعلمه وحكمته واعتناؤه بخلقه وقدرته كثيرة وهم  
مثل اهل زماننا كانوا لا يعتبرون بها بل كانوا عنها معرضين.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ الذين هما من آياتها  
وبها يناط اكثر الآثار السفليّة، والجملة عطف على قوله: هم عن  
آياتها معرضون، او حال عن الفاعل المستتر فى معرضون او عن  
آياتها، كما ان قوله وهم عن آياتها معرضون.

حال عما سبق والمعنى جعلنا السماء سقفاً محفوظاً كثير  
الآيات و الحال انهم معروضون عن آياتها غير ناظرين اليها والحال  
انا خلقنا الليل والنهار اللذين هما مشهودان لهم وهما من آيات  
السماء و يترتب عليهما حكم ومصالح كثيرة ولا ينبغي الغفلة  
والاعراض عنهما.

﴿وَ﴾ خلقنا الشمس والقمر اللذين هما من اعظم آياتها  
ولا يتكوّن متكوّن الا بتأثيرهما، وكل من نظر اليهما بالتأمل الذى  
هو من شأن الانسان يدرك انهما اعظم قدراً واكثر اثراً واشدّ ظهوراً  
من ان يغفل عنهما او لا يدرك منهما دلالتهما على مبدءٍ عليمٍ حكيمٍ  
قدير.

﴿كُلُّ﴾ من الشَّمس والقمر ﴿فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ كان الظَّاهر ان يقول: كلٌّ في فلكٍ يسبح ان قدَّر كلٌّ منهما او يسبحان او يسبح ان قدَّر كلَّهما بمعنى كليهما لكنَّه تعالى للاشعار بكثرة افراد كلٍّ من الشَّمس والقمر طولاً كماورد: انَّ وراء عين شمسكم هذه تسعاً وثلاثين عين شمس، ووراء قمركم هذا تسعة وثلاثين قمراً، وبكثرة افرادهما عرضاً كما شاع في زماننا من حكماء الافرنج انَّ الكواكب بعضها شمس منيرة بذاتها، وبعضها اقمار مستنيرة من غيرها، اتى بالعبرة هكذا ليكون المعنى كلٌّ جماعة من افراد الشَّمس وافراد القمر في نوع من الفلك روحانيٍّ او جسمانيٍّ يسبحون فانَّ الافلاك كالکواکب كما تكون روحانيّة كما قيل:

آسمانهاست در ولايت جان      کارفرمای آسمان جهان  
والا تيان بضمير ذوى العقول للاشارة الى انه ذوو شعور وعلم  
كما قيل:

خرمگس خنفسا حمار قبان

همه با جان و مهر و مه بی جان  
واستعمال السَّباحة لتشبيه الفلك بالبحر والنَّهر وتشبيه  
الكواكب بالسَّابح ﴿وَمَا جَعَلْنَا﴾ التفات من الغيبة الى التَّكَلُّم  
كما كان ما قبله التفاتاً من التَّكَلُّم الى الغيبة وهو عطف احوال عن  
سابقه وانكار لما قالوا من انَّا نتربَّص به ريب المنون .

كَأَنَّهُ قَالَ: وَخَلَقْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ الْمَفْنِينَ بِتَعَابِهِمَا كَمَا هُوَ  
مَشْهُودٌ لَكَ وَلِلْجَمِيعِ جَمِيعِ النَّفُوسِ وَالْمَوَالِيدِ وَمَا جَعَلْنَا ﴿لِبَشَرٍ مِّنْ  
قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾ خَارِجاً مِنْ سَنَةِ أَفْنَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ حَتَّى تَتَرَقَّبَ أَوْ  
يَتَرَقَّبُوا لَكَ الْخُلُودَ.

﴿أَ﴾ يَنْتَظِرُونَ مَوْتَكَ دُونَ مَوْتِهِمْ ﴿فَإِنْ مِتَّ فَهُمْ  
الْخَالِدُونَ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ تَعْلِيلٌ لِّانْكَارِ الْخُلُودِ  
﴿وَنَبْلُوكُمْ﴾ عَظْفٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ ذَائِقَةِ الْمَوْتِ، أَوْ عَلَى مَا جَعَلْنَا  
وَالِاخْتِلَافَ بِالْأَسْمِيَّةِ وَالْفَعْلِيَّةِ أَوْ بِالْمَضْيِ وَالِاسْتِقْبَالَ لِأَشْعَارِ بَانَ  
الِاخْتِبَارِ مُسْتَمَرٍّ مِنَ الْإِمَاضِيِّ إِلَى الْإِسْتِقْبَالِ ﴿بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ﴾.

اعْلَمْ، أَنَّ الْإِنْسَانَ ذَوِ مَرَاتِبَ وَلِكُلِّ مَرْتَبَةٍ مِنْهَا شَرٌّ وَخَيْرٌ  
خَاصٌّ بِهَا فَإِنَّ الْمَرْتَبَةَ الْحَيَوَانِيَّةَ خَيْرَاتُهَا مَلَائِمَاتُ شَهَوَاتِهِ  
وِغَضَبَاتِهِ، وَالْمَرْتَبَةَ الْبَشَرِيَّةَ خَيْرَاتُهَا مَلَائِمَاتُ هَذِهِ لَكِنْ مَعَ عَدَمِ  
الْخُرُوجِ عَنْ انْقِيَادِ الْعَقْلِ، الْمَرْتَبَةَ الْقَلْبِيَّةَ مَلَائِمَاتُهَا الْعُلُومُ وَالْأَوْصَافُ  
الْجَمِيلَةُ، وَشُرُورُ كُلِّ مَنَافَرَاتِهِ؛ وَهَكَذَا.

وَقَدْ يَكُونُ خَيْرُ مَرْتَبَةٍ شَرًّا لِمَرْتَبَةٍ أُخْرَى، وَقَدْ يَكُونُ خَيْرًا وَ  
قَدْ لَا يَكُونُ شَرًّا وَلَا خَيْرًا، وَمَعْنَى الْإِبْتِلَاءِ الْإِخْتِبَارُ وَالْخَلَاصُ مِمَّا  
لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مَعَ الْإِنْسَانِ، وَالِإِخْتِبَارُ بِشَرِّ الْمَرَاتِبِ وَاضِحٌ  
وَالِإِخْتِبَارُ بِخَيْرِهَا بَانَ يَنْظُرُ هَلْ يَشْكُرُ وَيَتَوَجَّهُ فِي الْخَيْرِ إِلَى مَفِيزِ  
الْخَيْرِ أَوْ يَطْغَى وَيَلْهُو عَنْهُ.

فانَّ في الشُّكر خلاصاً للطَّيِّفة الانسانيَّة من الشَّوائب  
وللنَّفس من الرَّذائل، وفي الطَّغيان خلاصاً للطَّيِّفة السَّجَّينيَّة من  
شوائب العَلِّيِّين و للنَّفس من شوب الخصائل.

﴿فِتْنَةً﴾ مصدر من غير لفظ الفعل ﴿وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ وعد  
ووعيد وهو عطف على كلِّ نفس ذائقة الموت، ومفيد للتَّعليل  
لانكار الخلود مثل سابقه، روى أنَّ اميرالمؤمنين عليه السلام مرض فعاده  
اخوانه فقالوا: كيف نجدك يا اميرالمؤمنين عليه السلام؟

قال: بشر، قالوا: ما هذا كلام مثلك! قال عليه السلام: انَّ الله تعالى يقول  
ونبلوكم بالشرِّ والخير فتنة.

فالخير الصَّحَّة والغنى، والشرُّ المرض والفقر ﴿وَإِذَا رَأَوْا  
الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله او بك او بعلی عليه السلام.

﴿إِنْ يَتَّخِذُونَكَ﴾ هو جواب لاذا ولم يأت بالفاء في الجواب  
مع لزوم الفاء في الجواب المنفی بان اَمَّا لتقدير الفاء او لحذف  
الجواب بقرينة هذه الجملة والتَّقدير اتَّخذوك هزءً ان يَتَّخذونك ﴿إِلَّا  
هُزُوا﴾ مهزواً به وهو مصدر بمعنى اسم المفعول.

﴿أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ ءَالِهَتَكُمْ﴾ حال بتقدير القول ای  
قائلين: اهذا الَّذی كان بیننا وكان ضعيفاً فینا هو الَّذی يذكر آلهتكم  
بسوءٍ ويعيبيهم؟! والحال انَّهم اولى بالاستهزاء لانَّهم معرضون عن الله  
وعن خلفائه.

﴿وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ تكرر المسند اليه بالضمير للتأكيد وللحصر الادعائي كأنهم لا كافر سواهم، وتقديم الظرف على عامله لشرافته بالاضافة الى الرحمن وللحصر ايضاً.

يعنى انّ للاشياء جهتين، جهة ذكر الرحمن وجهة ذكر الشيطان وهوى النفس وانت تعيب عليهم الهتهم بجهتها الشيطانية لاجهتها الرحمانية فانت اولى بالتصديق والتبجيل وهم كفرون من الاشياء جهة ذكرها للرحمن ناظرون الى جهة ذكرها للشيطان، فهم اولى بالاستهزاء و احق بالتوهين.

او المراد بالذكر القرآن او الرسالة اولولاية فانّ الكلّ ذكر لله، والباء فى قوله بذكر الرحمن سببيّة اوصلة كفرون.

﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ جملة منقطعة عن سابقها لفظاً ومعنى، او مرتبطة معنى جواب لسؤال كان مذكوراً او مقدراً كأنه ﷺ قال: او امّته مستبطين لمؤاخذاتهم الى م تمهلهم؟

فقال: خلق الانسان من عجل و هذه عبارة دائرة فى العرب والعجم اذا أرادوا المبالغة فى امرٍ يقولون: انه خلق من هذا الامر كأنه جعل ذلك الامر مادة خلقته.

و فى الخبر انّ آدم ﷺ لمّا نفخ فيه الروح اراد ان يقوم قبل اتمام النفخ فقال تعالى: خلق الانسان من عجل.

﴿سَأُورِيكُمْ آيَاتِي﴾ فى مؤخدة المستهزين ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾

فی حلول العذاب بهم، وهذه الآية بهذا التفسير تدلّ على أنّ قوله خلق الانسان من عجلٍ مرتبطٌ معنًى بسابقتها «وَيَقُولُونَ» عطف على قوله اهذا الذي يذكر آلهتكم فأنّه فى التّقدير يقولون: اهذا الذى يذكر الهتكم كما اشرنا اليه ويقولون استهزاءً بنحوٍ آخر.

﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ الذى تعدون من وعد القيامة او وعد العذاب «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» فى وعدكم «لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا» اتى بالاسم الظاهر تصريحاً بكفرهم واشعاراً بعلّة الحكم «حِينَ لَا يَكْفُونَ عَنْ وُجُوهِِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ» حين مفعول يعلم ولو للشرط والجزاء محذوفٌ والمعنى لو يعلمون وقت احاطة النار بهم فى الجحيم او فى البرزخ وعدم قدرتهم على دفعها لعلّوا ائّ منهم ومنكم احقّ بالاستهزاء او لماستهزؤا او لماستعجلوا الوعد، او لو للشرط وحين ظرف والمعنى لو يكون لهم علمٌ فى وقت احاطة النار بهم يعلمون ماحلّ بهم من العذاب او لو للتّمنى وحين على الوجهين.

﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ يعنى لا يقدرّون على دفع العذاب بأنفسهم ولا يعينهم معين آخر «بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْةً» اضراب من عدم علمهم المستفاد من لو يعلمون او اضراب عن عدم كفّهم والضّمير للنّار او للعدة او للقيامة المعهودة بينهم «فَتَبْهَتُهُمْ» اى تحيّرهم بحيث لا يبقى لهم شعور و تدبير لدفعها.



﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا عَنْ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾

لتدبير دفعها او لتوبة ومعدرة، او لجبران مافات منهم بالأعمال الصالحة ﴿وَلَقَدْ أَشْهَرْنَا بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ تسليية له ﷺ عن استهزاء قومه ﴿فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ اى القول و العمل الذى كانوا به يستهزؤون.

او العذاب الذى كانوا به يستهزؤون ﴿قُلْ﴾ ردّاً عليهم فى اتّخاذ الآلهة ﴿مَنْ يَكْلُوْكُمْ﴾ اى يحفظكم ﴿بِالْيَلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ اى من عقوبته او من قبله ان اراد بكم سوءً والمقصود حملهم على الاقرار بعجز الآلهة.

و هذه الآية مثل سوابقها تعريض بمن اتّخذ من دون على ﷺ اولياء ﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ﴾ تذكّر ربّهم المطلق او ربّهم المضاف او عمّا يذكرهم به ربّهم من الآيات الآفاقية والانفسية والآيات العظمى التى أعظمها على ﷺ.

او المراد بذكر ربّهم القرآن او محمّد ﷺ او على ﷺ ابتداء ﴿مُغْرَضُونَ﴾ و لهذا لايتذكّرون انّ آلهتهم عاجزون وان ليس الحافظ من سخط الله الا الله.

﴿أَمْ لَهُمْ ءَالِهَةٌ﴾ عطف باعتبار المعنى كأنه قال: الهم آلهة تكلّوهم من عقوبة الرّحمن او حالكونها من قبل الرّحمن ام لهم آلهة ﴿تَمْنَعُهُمْ﴾ من عذابنا او من حوادث الزّمان حالكونها ﴿مِّن دُونِنَا﴾

من غیرنا او حالکونها من عندنا.

﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ﴾ استیناف جواب لسؤال مقدر کأنه قيل: فما شأن آلہتم؟ - فقال: لا يستطيعون نصر انفسهم فكيف بغيرهم ﴿وَلَا هُمْ مِّنَّا يُضْحَبُونَ﴾ ای یحفظون من: اصحاب فلاناً واصطحبه ای حفظه ومنعه، والمعنى ان آلہتم لا يستطيعون نصر انفسهم وليسوا بأنفسهم محفوظين من قبلنا، او ليسوا محفوظين من عذابنا لا بأنفسهم ولا بغيرهم.

﴿بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ﴾ يعنى ليس لهم آلهة بل متَّعنا هَؤُلَاءِ ﴿وَأَبَاءَهُمْ﴾ بالاموال والاولاد والاعمار والصَّحَّة والا من ﴿حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ فاغترَّوا بتمتعنا واتَّبَعُوا اهواءهم.

﴿أُغْتَرَّوا بتمتعنا وغفلوا عن الرجوع الينا﴾ فَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ ﴿برسلنا﴾ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴿بازهاب النفوس النازلة من عالم الارواح اليها المثقلة لها التي تزيدها عن قدرها، ولما كان النفوس السَّفَلِيَّة الشَّيْطَانِيَّة كأنها لا تنقل من الارض بالموت فسَّر نقصان الارض بموت العلماء فى اخبارنا.

وقيل: انَّ المعنى ننقصها من اطرافها بظهور المسلمين على الكافرين بنقصان ديار المقاتلين وارضيتهم وازدياد ديار المسلمين وارضيتهم لكن هذا لا يناسب سوق العبارة فى المقام.

﴿أَفَهُمْ أَغْلِبُونَ﴾ على امرنا وحكمنا وقدمت الآية فى

سورة الرعد ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ﴾ بسبب وحى الله الى بالانذار لاسبب الهوى كما ان تخويفاتكم تكون بالهوى او انذركم بما أوحى الى لا بما اتخيل من نفسى مثلكم ولكن لا ينفعكم انذارى لانكم صمّ.

﴿وَلَا يَسْمَعُ الصَّمُّ الدُّعَاءَ﴾ اى النداء ﴿إِذَا مَا يُنذَرُونَ﴾ فلا ينتفعون ﴿وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ﴾ يعنى انهم يستعجلون بالعذاب ولئن مسّتهم نفحة من عذاب ربك، النّفحة الدّفعة من نفح الطّيب ونفح الرّيح بمعنى هبّت، ونفح العرق نزا والنّفحة من العذاب القطعة منه.

﴿لَيَقُولَنَّ يَوَيْلَنَا﴾ كالعاجز عن الدّفع والاستنصار من غير توسّل بالالهة ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ يعنى اعترفوا بظلمهم فى اتّخاذ الآلهة من دون الله او الاولياء من دون ولّى الامر.

﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾ الميزان ما يوزن ويقاس به مقدار الشّيء وحاله سواء كان ذلك ذا الكفّتين .

او القبان او الزّرع او مقياس البناء والمسّاح، او احكام الشّرائع والملل، او آداب الطّريق والسلوك، او كتب الله السّماوية، او وجود خلفاء الله تعالى بأعمالهم وأقوالهم وأحوالهم وأخلاقهم ومراتب وجودهم.

ولما كان الميزان فى الآخرة كثيرة بحسب النّشآت ومراتب

الاشخاص جمع الموازين بالجمع الدَّالّ على الكثرة وقد سبق فى  
اول سورة الاعراف تحقيق وتفصيل للوزن والميزان.

و القسط بمعنى العدل ومن المصادر الَّتى يوصف بها،  
يستوى فيه الواحد والجمع والمؤنث والمذكر ﴿لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ اى  
فى يوم القيامة، او للنَّاس فى يوم القيامة، او لحساب يوم القيامة  
﴿فَلَا تُظْلَمُ﴾ بنقص ثواب او زيادة عقاب، او بثواب فى موقع  
العقاب، او بعكس ذلك ﴿نَفْسٌ شَيْئًا﴾ هو مفعول ثانٍ لتظلم او قائم  
مقام المصدر.

﴿وَإِنْ كَانَ الْعَمَلُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ﴾ اى مقدار  
حبة من خردلٍ، وقرئ مِثْقَالَ حَبَّةٍ بِالرَّفْعِ على جعل كان تامةً ﴿أَتَيْنَا  
بِهَا﴾ وقرئ بالمدّ من باب الافعال او المفاعلة ﴿وَكَفَىٰ بِنَا  
حَاسِبِينَ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ﴾ الجملة  
معطوفة على قوله لئن مسَّتْهم، او على قوله ونضع الموازين.

والاول اولى لتوافق المتعاطفين فى الانشاء، فانّ لام لقد آتينا  
موطّئة للقسم، والثانى اوفق بحسب تناسب المعنى فانّ وضع  
الموازين ليوم القيامة يناسب اتيان الفرقان لموسى لانه ايضاً ميزان  
فكأنه قال: نضع الموزين القسط ليوم القيامة و آتينا موسى فى  
الدنيا الميزان القسط الذى هو التّوراة الفارقة بين الحقّ والباطل.

﴿وَضِيَاءً وَذِكْرًا﴾ من قبيل عطف او صافٍ عديدة لشيءٍ

واحدٍ على ان يكون الفرقان والضياء والذكر اوصافاً للتّوراة، او من قبيل عطف المتباينات ان اريد بالفرقان التّوراة او فلق البحر، او سائر المعجزات وبالضياء والذكر غيرها ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ متعلّق بآتيناه. وكون الفرقان للمتّقين لكونهم منظورين من آتيانه ومنتفعين به، او صفة لضياء وذكرأ، او لذكرأ فقط.

﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ﴾ صفة بيانيّة للمتّقين، و بالغيب حال من ربّهم او من فاعل يخشون، والباء للظرفيّة، او للمصاحبة، او الباء للسببيّة، والظرف لغو متعلّق بيخشون اى يخشون بسبب غيب اعمالهم من حيث الصّحة والبطلان او بسبب غيب جزاء اعمالهم، او بسبب غيب موارد وعده ووعيده عنهم.

﴿وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾ قدمضى قبيل هذا بيان الخشية والاشفاق ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ﴾ كثير البركة والخيرات وهو ميزان اهل هذا الزّمان فى الدّنيا ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ قدمضى انّ الاتيان بالايّاء فى وصف كتاب موسى ﷺ وبالانزال والتّنزيل فى وصف كتاب محمّد ﷺ تشرىف للقرآن.

﴿أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ بعد وضوح صدقه وحجّته وبعد كونه ذانظير فى السّابقين.

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ مابه رشده من الحجج والبراهين او الرّشد اللائق بحاله من الاهتداء الى كمالاته ﴿مِّنْ

قَبْلُ» ای من قبل القرآن او من قبل موسی «وَكُنَّا بِهِ» ای برشده او بابراهيم «عَلَمِينَ إِذْ قَالَ» ظرف لآتینا او لعالمین «لِلْأَبِيهِ وَقَوْمِهِ» مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ جمع التَّمثال بالكسر وهو الصورة والاغلب استعماله فیما لاروح له.

«الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَكُفُونَ» اللام بمعنى على او للتقوية فانَّ العكوف يتعدى بنفسه ويكون بمعنى الحبس، وبعلى ويكون بمعنى الاقبال، ويجوز ان يتضمَّن معنى العبادة فيكون اللام للتقوية ايضاً.

«قَالُوا» فی الجواب مثل اهل كلِّ زمانٍ «وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا لَهَا عَبِيدِينَ» فانَّ النَّاس لغلبة المدارك الحسِّيَّة عليهم لايتجاوزن عن المحسوس ولايتأمَّلون فی المحسوس وفي صحَّته وبطلانه خصوصاً فیما رأوه من أوَّل التَّمييز من الآباء من القوم ويتلقَّونه ويتمسَّكون به من غير حجةٍ ولذلك اكتفوا فی الجواب بذكر تقليد الآباء من غير ابراز حجةٍ فانَّ السَّوال وان كان بلفظ ماالدَّال على طلب الحقيقة لكنَّ المقصود كان انكار عبادتها وينبغي ان يجيبوا بما يصحَّ العبادة لها.

اعلم، انه كما نقل كان بين اوصياء آدم وشيث وبين نوح رجال صالحون كان النَّاس يأنسون بهم فلمَّا ارتحلوا دخل النَّاس حزن شديدٌ فصنع بعض الصَّالحاء لأنس النَّاس ورفع حزنهم تماثيل

اولئك الصّالحاء وكانوا يزورونها ويأمنون بها.

فلما تمادى الزّمان وارتحل الآباء وبقي التّمائيل للاولاد  
واولاد الاولاد جاء الشّيطان اليهم وقال: كان آباؤكم يعبدون هذه  
التّمائيل واغترّوا بها وبعبادتها.

وقيل: كان تلك التّمائيل تماثيل الكواكب كانوا يزورونها  
ويتوسّلون بها فى حوائجهم كما انّ شريعة العجم المنسوبة الى  
مهباد كانت على ذل، «قَالَ ابراهيم عليه السلام رَدًّا لَهُمْ فِي عِبَادَتِهِمْ وَفِي  
تَقْلِيدِهِمْ «لَقَدْ كُنْتُمْ أَنتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ قَالُوا  
أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ» ينى تصدق ام تمزح؟  
«قَالَ» بعد انكار ربوبيّتها لحصر الرّبوبيّته فى الله «بَلْ  
رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِى فَطَرَهُنَّ» ادى  
الدّعوى بحيث يدلّ عقد الحمل على صحّتها، وتوصيف المحمول  
بالذى فطرهنّ يدلّ على صحّة عقد الحمل.

«وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ الشّٰهِدِينَ» يعنى ليس قولى  
هذا عن مزاح ولعب بل عن جدّ ومواطاة قلب.

«وَتَاللّٰهِ لَا أَكِيدَنَّ أَصْنَمَكُمْ» اى لأفعلنّ بها فى خفية  
مالايلائها «بَعْدَ أَنْ تَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ» حال مؤكّدة او مقيدة  
باعتبار انّ التّولية بمعنى الاقبال والادبار، وهكذا التّولى.

قيل: انما قال ذلك فى السرّ من اصحاب نمرود ولم يسمع

ذلك الآخرُ رجلٌ منهم فأنشاه، قيل: كان موعد عيدٍ لهم فكرهوا خروج ابراهيم عليه السلام معهم ووكّلوه ببیت الاصنام، او أنّه تمارض كما فی الآیة وتخلّف عنهم فخرجوا صغیرهم وكبیرهم الى عيدٍ لهم فدخل بیت الاصنام وأخذ القدوم وكسر الاصنام.

﴿فَجَعَلَهُمْ جُذُذًا﴾ الجذاد بتثلیث الجیم اسم من الجذّ بمعنی القطع والاستیصال وقرئ ههنا بالضمّ والكسر ﴿إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ﴾ فی الخلقة او فی التّعظیم وعلّق الفاس فی عنقه وخرج ﴿لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ﴾ ای الى ابراهیم او الى الكبير ﴿يَرْجِعُونَ﴾ فيسألون ابراهیم عن حال الاصنام وكسر هنّ ولينبّههم على جهلهم بذلك او يسألون الكبير فينبّهون أنّه ليس قابلاً للسؤال فضلاً عن العبادة.

﴿قَالُوا﴾ جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: فما قالوا بعد ما رجعوا الى الاصنام ووجدوها مكسّرة؟ فقال: قالوا ﴿مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا﴾ ان كان من استفهاميّة فالوقف ههنا، وان كان موصولة فقلوه: ﴿إِنَّهُ لَمِنْ الظَّالِمِينَ﴾ خبره.

و ان كان شرطيّة فهو جزاؤه لكن بتقدير الفاء والمقصود أنّه ظالم على نفسه بجعلها عرضةً للقتل والسياسة، او ظالم على آلهتنا. ﴿قَالُوا سَمِعْنَا﴾ يعنى قال بعضهم فى جواب هذا القائل: سمعنا قبل ذلك ﴿فَتَى يَذْكُرُهُمْ﴾ ويعيب فيهم ﴿يُقَالُ لَهُ رَإِبْرَاهِيمُ﴾ قَالُوا ای قال القوم للجماعة الذين قالوا سمعنا فتى يذكرهم.



﴿فَأْتُوا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ﴾ فاكشفوه بالاتيان به على

اعين جميع الناس حتى يعرفوه ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ بما سمعتم منه  
او لعلهم يشهدون على اقراره بان يقرّ بهذا الفعل فشهدوا على  
اقراره او لعلهم يحضرون عذابه وعقوبته فجاءوا به وساء لوه.

﴿قَالُوا﴾ فى حمله على الاقرار ﴿ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا﴾

بِأَلِهَتِنَا يَا بُرْهِيمُ ﴿مَا نَا فَعَلْتَهُ﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴿  
لَمَّا كَانَ السَّوَالُ عَنِ الْفَاعِلِ بَعْدَ كَوْنِ الْفِعْلِ مُسَلَّمِ الْوُقُوعِ كَانَ الْمَوَافِقُ  
لِلْجَوَابِ اَنْ يَقُولَ: بَلْ كَبِيرُهُمْ فَعَلَ لِيَكُونَ اثْبَاتًا لِلْفِعْلِ الْمُسَلَّمِ لِلْكَبِيرِ  
وَنَفْيًا لَهُ عَنِ غَيْرِهِ لَكِنَّهُ قَدَّمَ الْفِعْلَ لِأَنَّهُ ارَادَ اَنْ يَبْرَزَ الْفِعْلُ مُبْرَزًا  
الْمَفْرُوضَ.

لأنّ هذه القضية من القضايا الفرضيّة المتداولة فى العرب

والعجم، والانسب بالقضايا الفرضيّة ان يكون الفعل فرضياً ايضاً  
فانّها فى التّقدير هكذا بل فعله كبيرهم ان كان ماتقولون من انّهم  
آلهة حقاً لأنّ كسر الآله لا يتمشى الاّ من الآله ولانّ الكبير ينبغى ان  
ينفى الغير عن الآلهة ويكسره لاقتضاء كلّ منهم التّفرد بما فيه  
كمال، وقيل: انّها قضية مفروضة وشرطها قوله

ان كانوا ينطقون، وقيل: انّ المراد به لتّعجيز والالزام وليس

باخبارٍ حتّى يكون كذباً، وقيل: انّ الوقف على فعله وكبيرهم ابتداء  
كلام وهو بعيدٌ لفظاً ومعنىً فانّ التّقدير حينئذٍ فعله ويكون جواباً

بالفعل عن السَّؤال عن الفاعل ويكون حذفاً للفاعل او اضماراً له من غير قرينة ومرجع، وروى انه ما فعله كبيرهم وما كذب وقد علم وجهه.

ونسب الى الخبر ان ابراهيم كذب ثلاث كذبات قوله: انى سقيم.

وقوله: بل فعله كبيرهم، وقوله فى سارة لما اراد الجبار اخذها وكانت زوجته انها اختى.

﴿فَسَلُّوْهُمْ﴾ يعنى فاسئلوا جميعهم ﴿اِنْ كَانُوْا يَنْطِقُوْنَ﴾ والامر للالزام والاقرار بعدم النطق حتى يقرّوا بعدم الآلهة، والأتیان بضامائر ذوى العقول كان موافقاً لاعتقادهم او للاستهزاء ﴿فَرَجَعُوْا اِلَى اَنْفُسِهِمْ﴾ يعنى صرفوا وجوههم عن ابراهيم عليه السلام وتوجّه بعضهم الى بعض، او رجعوا الى عقولهم من عاداتهم وادركوا بعقولهم صدق مقالته.

﴿فَقَالُوْا﴾ اى قال بعضهم خطايا لجيمعهم ﴿اِنَّكُمْ اَنْتُمْ الظَّالِمُوْنَ﴾ فى نسبة الآلهة الى ما لا يقدر على دفع الضر عن نفسه ولا على النطق، او فى نسبة الظلم الى من كسر الاصنام، او فى ارادة السّوة بمن كسرهما، او فى السَّؤال عن ابراهيم لاعتن الاصنام وليس ابراهيم ظالماً كما تفوّه به بقولكم: من فعل هذا بالهتنا انه لمن الظالمين.

﴿ثُمَّ﴾ انتقلوا من عقولهم الى انفسهم وعاداتها واهويتها و  
 ﴿نُكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ﴾ شبههم فى الانصراف من العقول الى  
 عادات النفوس بمن نكس عن الاستقامة فجعل رأسه فى الاسفل  
 ورجليه فى الاعلى واعترفوا بما هو حجة عليهم قائلين.

﴿لَقَدْ عَلِمْتَا﴾ يا ابراهيم ﴿مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ يعنى بعد  
 ما اعترفوا بانهم هم الظالمون حاجوه بما هو حجة عليهم ﴿قَالَ﴾  
 ابراهيم عليه السلام.

﴿أَ تَجْهَلُونَ أَوْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ فَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا  
 لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا هو فى محل المصدر او منصوب ينزع الخافض  
 ﴿وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ يعنى بعد ما علم انهم لا يقدرّون على دفع الضر عن  
 انفسهم علم انهم لا يقدرّون على جلب النفع ودفع الضر عن الغير،  
 وما لا ينفع ولا يضر لا يستحق العبادة.

﴿أَفِ لَكُمْ﴾ بعد ما بان قبح صنيعهم بحيث لا يمكنهم انكار  
 قبحه اظهر الانزجار منهم ومن معبوداتهم، واف كلمة انزجار وبه  
 يظهر التضجر.

﴿وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ قالوا بعد  
 العجز عن الحجة كما هو ديدن اهل كل زمان من التوسل بالقتل  
 والشتم وسائر التهديدات مثل التكفير والتفسيق بعد العجز عن  
 الحجة والعلم بالخطيئة من انفسهم

﴿حَرِّقُوهُ﴾ یعنی بعد ما استشار نمرود منهم قالوا: حرِّقوه.

و لذلك قال الصادق عليه السلام: انّ فرعون ابراهيم عليه السلام واصحابه كانوا لغير رَشده وكان فرعون موسى واصحابه لرشده.

فانه لما استشار اصحابه في موسى عليه السلام قالوا: ارجه واخاه وارسل في المدائن حاشرين.

﴿وَأَنْصُرُواْءِالِهَتَكُمْ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ یعنی لا تنظروا الى مقالته فانكم لا تقدرون على محاجته وانصروا آلهتكم.

قيل: فجمعوا له الحطب حتى انّ الرجل منهم ليمرض فيوصى من ماله لا شراء الحطب والمرأة تغزل فتشترى به حطباً فلما اردوا ان يلتقوا ابراهيم في النار ولم يقدروا على قربها لشدتها جاء ابليس ودلهم على المنجنيق وهو اوّل منجنيق صنعت فوضعه فيها ثم رموه في النار فلما رموه فيها.

﴿قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا﴾ فانّ النار وان كانت بالنسبة اليها جماداً لا يصحّ خطابها وامرها لكنها بالنسبة اليه تعالى عاقلة شاعرة مأمورة.

﴿وَسَلَامًا﴾ في الخبر انّ ابراهيم بعد ما قال الله كوني برداً اضطريت اسنانه حتى قال وسلاماً ﴿عَلَىٰ اِبْرَاهِيمَ﴾ لو لم يقل على ابراهيم لصارت برداً وسلاماً الى آخر الابد على كلّ احد ولذلك كانت تحرق غير ابراهيم .

و فى الخبر لما وضعوه فى المنجنيق التقى معه جبرئيل فى  
الهواء فقال: يا ابراهيم هل لك الىّ من حاجة؟

فقال ابراهيم اما اليك فلا، واما الى ربّ العالمين فنعم،  
وانحطّ جبرئيل وجلس معه يحدثه فى النّار ونظر اليه نمرود  
فقال: من اتّخذ لهاً فليتّخذ مثل آله ابراهيم، فقال عظيم من  
عظماء اصحاب نمرود انّى عزمت على النّار ان لا تحرقه فخرج  
عمود من النّار نحو الرّجل فأحرقه فأمن له لوط،

نقل أنّه بعد ما اتى بابراهيم عليه السلام الى نمرود وعلم نمرود أنّه  
ابن آزر فقال لآزر: خنتنى وكتمت هذا الولد عنيّ، فقال: هذا عمل  
أمّه فدعا نمرود أمّه فقال لها: ما حملك على ان كتمتنى امر هذا  
الغلام حتّى فعل بآلهتنا ما فعل .

فقال: ايّها الملك نظراً منّى لرعيّتك قال: وكيف ذلك؟ - قالت  
رأيتك تقتل اولاد رعيّتك فكان يذهب النّسل فقلت: ان كان هذا  
الذى يطلبه دفعته اليه ليقتله ويكفّه عن قتل اولاد النّاس، وان  
لم يكن يبق لنا ولدنا وقد ظفرت فشانك فكفّ عن اولاد النّاس  
وصوّب رأياها.

و وجه عدم احراق النّار لابراهيم عليه السلام ماشرنا اليه فى أوّل  
سورة بنى اسرائيل و فى غيرها من غلبة الملكوت على الملك و بعد  
غلبة الملكوت على الملك يرتفع حكم الملك فلا يحرق النّار

الْمَلَكِيَّةِ الْجِسْمِ الْمَلَكُوتِيِّ.

﴿وَ﴾ من تلك الغلبة يقع طيّ الارض والسَّير على الماء والهواء من غير غرقٍ وسقوط و ﴿أَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ﴾ لانَّهم فعلوا ما يطفئون به نور الله في الارض فجعلنا غاية جهدهم حجة صدق ابراهيم ودليل خسرانهم.

و لَمَّا رَأَوْا أَنَّهُ لَمْ يَحْرِقْهُ النَّارُ أَمَرَ نَمْرُودُ أَنْ يَنْفُوهُ مِنْ بِلَادِهِمْ وَ أَنْ يَمْنَعُوهُ مِنَ الْخُرُوجِ بِمَا شِئْتَهُ وَ مَالَهُ فَحَاجَّهُمْ إِبْرَاهِيمُ عِنْدَ ذَلِكَ فَقَالَ: أَنْ اخْذْتُمْ بِمَا شِئْتِي وَ مَالِي فَإِنَّ حَقِّي عَلَيْكُمْ أَنْ تَرُدُّوهُ عَلَيَّ مَا ذَهَبَ مِنْ عَمْرِي فِي بِلَادِكُمْ وَ اخْتَصَمُوا إِلَى قَاضِي نَمْرُودَ فَقَضَى عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ جَمِيعَ مَا صَابَ فِي بِلَادِهِمْ وَ قَضَى عَلَى أَصْحَابِ نَمْرُودَ أَنْ يَرُدُّوهُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا ذَهَبَ مِنْ عَمْرِهِ فِي بِلَادِهِمْ.

فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ نَمْرُودَ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَخْلَوْا سَبِيلَهُ وَ سَبِيلَ مَا شِئْتَهُ وَ مَالَهُ وَ أَنْ يَخْرِجُوهُ وَ قَالَ: أَنَّهُ أَنْ بَقِيَ فِي بِلَادِكُمْ أَفْسَدَ دِينَكُمْ وَ أَضَرَّ بِالْهَتِكُمْ ﴿وَ نَجَّيْنَاهُ وَ لُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ يَعْنِي نَجَّيْنَاهُمَا إِلَى الشَّامِ.

قيل: بركته العامّة ان اكثر الانبياء بعثوا منه فانتشرت بركاتهم الدنيويّة والاخرويّة في العالم وانه اشرف بقاع الارض من حيث النعم الصوريّة.

﴿وَ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ﴾ بعد خروجه الى الشّام وبقائه فيها

مَدَّةٌ مَدِيدَةٌ ﴿وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ عَطِيَّةً فَإِنَّ النَّافِلَةَ الْعَطِيَّةُ وَالْغَنِيمَةُ  
وَالْتَّقَلُ النَّفْعُ ﴿وَكُلًّا﴾ أَيَّ كُلِّ الْأَرْبَعَةِ أَوْ الثَّلَاثَةِ أَوْ الْاِثْنَيْنِ.

﴿جَعَلْنَا صَالِحِينَ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾  
لأَمْرِ الشَّيْطَانِ وَلِأَمْرِ أَنْفُسِهِمْ وَلِإِبْشَارَةِ شَيْءٍ مِنْهُمَا.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ﴾ مِثْلَ الْوَحْيِ إِلَى رُسُلِنَا فَإِنَّهُمْ كَانُوا رَسُولًا  
﴿فَعَلَ الْخَيْرَاتِ﴾ مُطْلَقَةً ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ مَخْصُوصَةً اسْقَطَ التَّاءَ  
عَنِ الْمَصْدَرِ لِقِيَامِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مَقَامَهُ ﴿وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ﴾ مَخْصُوصَةً  
لِكَوْنِ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ أَهَمَّ الْخَيْرَاتِ بَلْ لَأَنْ لَيْسَ الْخَيْرَاتُ إِلَّا الصَّلَاةُ  
وَالزَّكَاةُ وَلِذَلِكَ صَرَّحَ بِهِمَا بَعْدَ ذِكْرِهِمَا عَمُومًا.

﴿وَكَانُوا لَنَا عَبِيدِينَ﴾ لِأَلْغِيرِنَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَالنَّفْسِ  
وَالْهَوَى، إِشَارَةً إِلَى مَقَامِ الْإِخْلَاصِ الَّذِي هُوَ قَرَّةُ عَيْنِ السَّالِكِينَ  
﴿وَلَوْ طَأَّ عَظْفٌ عَلَى كَلَاءٍ أَوْ عَلَى مَفْعُولٍ جَعَلْنَاهُمْ عَظْفَ الْمَفْرَدِ، أَوْ  
مَنْصُوبٍ مِنْ بَابِ الْإِشْتَغَالِ.

وَالْجُمْلَةُ مَعْطُوفَةٌ عَلَى جُمْلَةٍ كَلَاءً جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿ءَاتَيْنَاهُ  
حُكْمًا﴾ حِكْمَةً عِلْمِيَّةً ﴿وَعِلْمًا﴾ تَنْكِيرُ الْحُكْمِ وَالْعِلْمِ لِلْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ  
مَا آتَاهُ كَانَ يَسِيرًا مِنْ كَثِيرٍ.

﴿وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَ﴾  
فِي إِسْنَادِ عَمَلِ الْخَبَائِثِ إِلَى الْقَرْيَةِ مُجَازٌ عَقْلِيٌّ أَوْ فِي إِطْلَاقِ الْقَرْيَةِ  
عَلَى أَهْلِهَا مُجَازٌ لُغَوِيٌّ، أَوْ هُوَ مُجَازٌ فِي الْحَذْفِ.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ﴾ بفتح السَّيْنِ اسم من المساء،  
واضافة القوم اليه للاشعار بالمبالغة في مساءتهم كأنهم صاروا  
قوماً له ومنستبين اليه.

﴿فَسِيقِينَ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا﴾ في دار رحمتنا او في  
رحمتنا التي هي الولاية بان حققناه بها ﴿إِنَّهُ مِنْ الصَّالِحِينَ﴾  
المستعدِّين لذلك فلم يكن فعلنا جزافاً من غير سبب.

﴿وَنُوحًا﴾ عطف على لوطاً، او على مفعول نجينا، او بتقدير  
سمعنا او شرفنا او اذكر او ذكر ﴿إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ رُفَّ  
فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ﴾ تكرار نجينا للتأكيد ولعطف اهله على المفعول،  
ولتعيين مانجى منه فانه نجى ﴿مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ﴾ الذي  
لم يبتل احد من الانبياء به وهو غرق تمام الدنيا واهلها او شدة اذى  
قومه.

﴿وَنَصَرْنَاهُ﴾ اي نجينا بالنصرة ﴿مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ  
كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ الآفاقية من الآيات العظام والصغار والانفسية من  
الواردات الالهية والزجرات العقلانية والملكية والمنامات المنذرة  
والمبشرة ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ  
وَدَاوُدَ﴾ عطف على نوحاً او هو بتقدير فعل محذوف مثل نوحاً.

﴿وَسُلَيْمَنَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ﴾ في الزرع او  
الكرم ﴿إِذْ نَفَثَتْ﴾ بدل من اذ يحكمان او ظرف ليحكمان ﴿فِيهِ



غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿جَمْلَةٌ حَالِيَّةٌ بِتَقْدِيرٍ قَدْ أَوْ  
مَعْطُوفَةٌ عَلَى يَحْكُمَانِ أَوْ نَفَشَتْ وَالْإِتْيَانُ بِالْمُضَارِعِ بَعْدَ إِذْ وَفَى  
الْقَضَايَا الْمَاضِيَةَ لِجَعْلِ إِذْ مَنْسَلَخَةٌ عَنِ الْمَضَى أَوْ لِتَصْوِيرِ الْمَاضِي  
بِصُورَةِ الْحَالِ الْمَشْهُودَةِ.

وَالْمَقْصُودُ مِنْ قَوْلِهِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ أَيَّ عَالَمِينَ أَوْ  
حَاضِرِينَ أَنَّ حُكْمَهُمْ لَمْ يَكُنْ فِي غَيْبَةٍ مَتًّا حَتَّى لَا يَتَمَيَّزَ الْحَقُّ مِنَ  
الْبَاطِلِ عِنْدَنَا، أَوْ كَانَا عَالَمِينَ حِينَ الْحُكْمِ بِأَنَّهُمَا كَانَا فِي مَشْهَدِنَا فَلَمْ  
يَتَفَوَّهَا بَأَرَائِهِمَا بَلْ يُوحِي مَتًّا فَلَا يَقُولُ أَحَدُهُمَا حُكْمًا بِالْاجْتِهَادِ  
وَخَالَفَا أَحَدُهُمَا الْآخَرَ كَمَا قِيلَ ذَلِكَ.

وَالْإِتْيَانُ بِضَمِيرِ الْجَمْعِ فِي قَوْلِهِ لِحُكْمِهِمْ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّ  
الْحَاكِمِينَ كَانُوا مُتَعَدِّدِينَ لِأَنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَمَعَ جَمِيعَ أَوْلَادِهِ لِلَامْتِحَانِ،  
وَيَجُوزُ أَرْجَاعُ الضَّمِيرِ إِلَى الْمُتَحَاكِمِينَ وَالْيَ مَجْمُوعِ الْحَاكِمِينَ  
وَالْمُتَحَاكِمِينَ.

﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾ يَعْنِي أَوْحَيْنَا إِلَى سُلَيْمَانَ الْحُكُومَةَ أَوْ  
الْغَنَمَ مِنْ حَيْثُ حُكْمُ الْإِضْرَارِ بِحَسَبِ اقْتِضَاءِ فَكَانَ حُكْمُهُ نَاسِخًا  
لِمَا كَانَ سَابِقًا فَلَمْ يَكُنْ تَفْهِيمُنَا سُلَيْمَانَ تَجْهِيلًا لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .  
وَلِذَلِكَ قَالَ ﴿وَكُلًّا ءَاتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾.

عَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ كَانَ أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى النَّبِيِّينَ قَبْلَ  
دَاوُدَ إِلَى أَنْ بَعَثَ اللَّهُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيَّ غَنَمٍ نَفَشَتْ فِي الْحَرِّثِ فَلصاحب

الحرث رقاب الغنم ولا يكون النَّقش إلاَّ بالليل فإنَّ على صاحب الزَّرع ان يحفظ زرعه بالنَّهار وعلى صاحب الغنم حفظ الغنم بالليل فحكم داود بما حكم به الانبياء من قبله فأوحى الله عزَّ وجلَّ الى سليمان عليه السلام اى غنمٍ نفشت فى زرعٍ فليس لصاحب الزَّرع الا ماخرج فى بطونها وكذلك جرت السَّنة بعد سليمان وهو قول الله تعالى كلاًّ آتيناهم حكماً وعِلْماً فحكم كل واحدٍ منهما بحكم الله عزَّ وجلَّ.

وفى خبرٍ آخر عنه عليه السلام: اوحى الله الى داود اتَّخذ وصياً من اهلك فاتَّه قد سبق فى علمى ان لا ابعث نبياً الاَّ وله وصى من اهله وكان لداود اولاد عدَّة؛ و فيهم غلام كانت امه عند داود وكان لها محباً فدخل داود عليها حين اتاه الوحى .

فقال لها: ان الله اوحى الىَّ يا امرنى ان اتَّخذ وصياً من اهلى، فقالت له امرأته فليكن ابنى، قال: ذلك اريد و كان السَّابق فى علم الله المحتوم عنده انَّه سليمان فأوحى الله تبارك وتعالى الى داود ان لا تعجل دون ان يأتىك امرى فلم يلبث داود ان ورد عليه رجلان يختصمان فى الغنم والكرم .

واوحى الله عزَّ وجلَّ الى داود ان اجمع ولدك فمن قضى بهذه القضية فأصاب فهو وصيكَ من بعدك، فجمع داود ولده فلمَّا ان قصَّ الخصمان قال سليمان يا صاحب الكرم متى دخلت غنم هذا الرَّجل كرمك؟

قال: دخلته ليلاً: قد قضيت عليك يا صاحب الغنم باولاد غنمك و اصوافها في عامك هذا، ثم قال له داود فكيف لم تقض برقاب الغنم و قد قوم ذلك علماء بنى اسرائيل فكان ثمن الكرم قيمة الغنم؟

فقال سليمان: انّ الكرم لم يجتث من اصله وانما اكل حمله و هو عائد في قابلٍ فأوحى الله عزّ وجلّ الى داود انّ القضاء في هذه القضية ماقضى سليمان به، يا داود اردت امراً وارداً امراً غيره فدخل داود على امرأته فقال: اردنا امراً واراد الله تعالى امراً غيره ولم يكن الاّ ما اراد الله فقد رضينا بامر الله عزّ وجلّ وسلّمنا.

و كذلك الاوصياء ليس لهم ان يتعدّوا بهذا الامر فيجاوزا صاحبه الى غيره، وورد غير ذلك باختلافٍ في اللفظ وفي المعنى. «وَسَخَّرْنَا» التسخير قدمضى في سورة البقرة انه جعل ارادة المسخر تابعة لارادة المسخر «مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالِ» ظرف لغو متعلّق بسخرنا او مستقرّ حال من الجبال، واما تعلّقه بيسبّحن فانه بعيد للزوم تخلّل الاجنبى بين المعمول المقدّم والعامل.

و تعلّقه بسخرنا يدلّ على انّ داود مثل الجبال مسخر له تعالى، و جعله حالاً من الجبال يشعر بكون الجبال مسخرة لداود عليه السلام «يُسَبِّحْنَ» حال او مستأنفة.

قيل: يجوز ان يكون من التسبيح ومن السّباحة «وَالطَّيْرِ»

عطف على الجبال او مفعولٌ معه، وقرئ بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر، او عطف على المرفوع المتصل على ضعفٍ «وَكُنَّا» من قبل ذلك «فَاعِلِينَ» امثال ذلك فلا يبعد ان نفعل بداود ذلك وامثاله «وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ» اى ما يلبس، والمراد به الدرع بقرينة قوله تعالى «لِتُحْصِنَكُمْ مِّنْ بَأْسِكُمْ» وهو بدل من لكم نحو بدل الاشتمال.

و قرئ ليحصنكم بالياء التَّحْتَانِيَّةِ والضَّمِيرِ حينئذٍ لداود او للبوسِ او لله بطريق الالتفات، وقرئ بالتاء الفوقائيَّة والضَّمِيرِ للصَّنعَةِ او للبوس باعتبار المعنى فانَّ معناه الدرع وقرئ بالنون.

«فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ» يعنى اذا كان الامر على هذا المنوال فاشكروا لله تلك النعمة العظيمة «و» سخرنا «وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً» شديدة الهبوب بحيث كان غدوها شهراً ورواحها شهراً مع انها كانت رخاءً وتحريكها كان فى لينٍ «تَجْرِي بِأَمْرِى» بامر سليمان «إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا» اى الشَّام، قيل: كان سليمان يسير من الشَّام بكرة واليه رواحاً «وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ» فكان اعطاؤنا نعطى لمن وامساكنا مانمسك ممَّن نمسك عن علم بالاغطاء والامساك والمصالح المترتبة عليهما.

«وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَغْوُونَ لَهُ» اظهار نعمة اخرى لسليمان وهى تسخير الشياطين والجنَّة له، ومن معطوف

على الرِّيحِ او مبتدء خبره من الشَّيَاطِين كانوا يغوصون في البحار  
لاخراج الجواهر النَّفْسِيَّة لِسُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ  
ذَلِكَ﴾ كبناء المدن والقصور العجيبة وعمل الجفون العظيمة  
كالجواب واختراع الصَّانِع الغريبة وصنع مايشاء من محاريب  
وتماثيل ﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ﴾ حَتَّى لَا يَخْرُجُوا مِنْ أَمْرِهِ  
وَلَا يَفْسُدُوا عَلَيْهِ مَلِكُهُ وَأَهْلُ مَمْلَكَتِهِ.

﴿وَأَيُّوبَ﴾ عطف او بتقدير فعل مثل نوحاً إِذْ نَادَى رَبَّهُ  
أَنْتَى مَسْنَى الضَّرُّ اى بَانَى مَسْنَى الضَّرَّ وقرئ بكسر الهمزة  
بتقدير القول او تضمين النداء معنى القول.

﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ اكتفى باظهار حاله المقتضية  
للرَّحمة وتوصيف ربِّه بغاية الرَّحمة عن سؤال العافية وهو ابلغ في  
مقام الطَّلَب وأقرب الى الحياء واكمل في حفظ حرمة المسؤل منه.  
قيل: كان أَيُّوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ روميّاً من ولد عيص بن اسحق عَلَيْهِ السَّلَامُ استنبأه  
الله و كَثُرَ ماله وولده فابتلاه الله بهلاك اولاده بهدم بيتٍ عليهم  
وذهاب امواله وبالمرض فى بدنه ثمانى عشرة سنةً او ثلاث عشر  
او سبعةً اشهر، وانَّ امراته كانت رحمة بنت افرائيم بن  
يوسف، وفى خبرٍ كانت بنت يوسف بن يعقوب عَلَيْهِ السَّلَامُ.

و قيل: كان أَيُّوبُ فى زمان يعقوب، وتزوَّج ليّاً بنت يعقوب  
فقالَتْ له يوماً: لو دعوت الله فقال: كم كانت مدة الرِّخاء؟

فَقَالَتْ: ثَمَانِينَ سَنَةً، فَقَالَ: اسْتَحْيِي مِنْ اللَّهِ أَنْ أَدْعُوهُ وَمَا بَلَغْتَ  
مُدَّةَ بِلَائِي مُدَّةَ رِخَائِي؛ هَكَذَا قِيلَ: وَسِيَجِيءُ فِي سُورَةِ ص تَفْصِيلُ  
حَالِهِ.

﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ، فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ، مِنَ الْاَوْجَاعِ  
وَالْامْرَاضِ وَءَاتَيْنَاهُ أَهْلَهُ، وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ نَسَبَ إِلَى الْخَبَرِ أَنَّهُ  
تَعَالَى أَحْيَى لَهُ مِنْ مَاتُوا مِنْ أَهْلِهِ فِي زَمَانِ الْبَلَاءِ وَمِنْ مَاتُوا قَبْلَ  
بَاجَالِهِمْ وَكَذَلِكَ رَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ أَمْوَالَهُ وَمَوَاشِيَهُ بِأَعْيَانِهَا وَأَعْطَاهُ مِثْلَهَا  
مَعَهَا، وَقِيلَ: أَنَّهُ تَعَالَى خَيْرَ أَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاخْتَارَ أَحْيَاءَ أَهْلِهِ فِي الْآخِرَةِ  
وَمِثْلَهُمْ فِي الدُّنْيَا فَأَوْتَى عَلَى مَا اخْتَارَ.

وَقِيلَ: وَلَدَ لَهُ ضَعْفُ مَا كَانَ، وَقِيلَ: أَحْيَى وَلَدَهُ وَوَلَدَ لَهُ  
مِنْهُمْ نَوَافِلَ، وَقِيلَ: كَانَ لَهُ سَبْعُ بَنَاتٍ وَثَلَاثَةُ بَنِينَ، وَقِيلَ: سَبْعُ بَنَاتٍ  
وَسَبْعَةُ بَنِينَ.

﴿رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا﴾ عَلَيْهِ لَأَمِنْ اسْتِحْقَاقُ لَهُ وَلَأَمِنْ  
عِنْدَ الْمَظَاهِرِ ﴿وَذِكْرَىٰ لِلْعَبِيدِينَ﴾ يَعْنِي تَذْكَرَةُ لَهُمْ بِأَنَّ الصَّبْرَ عَلَى  
الْعِبَادَةِ فِي الرِّخَاءِ وَالشَّدَّةِ كَمَا صَبَرَ أَيُّوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْحَالَيْنِ مُورِثَ  
لِلنَّعْمِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْآخِرَوِيَّةِ وَمَوْجِبَ لِلْفَرَجِ وَالسَّرُورِ.

﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ﴾ عَظَفَ أَوْ بِتَقْدِيرِ  
فَعَلَ مِثْلَ مَا سَبَقَ ﴿كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ﴾ فَإِنَّ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَبَرَ فِي  
بَلَدٍ لَا زَرْعَ بِهِ وَلا نَيْسَ مِنْ أَوَّلِ الصَّبَا، وَإِدْرِيسُ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَبَرَ عَلَى دَعَاءِ

القوم مع شدّتهم في الانكار لانه كان اول من بعث اليهم.  
وامّا ذوالكفل فقد اختلف فيه فقد نسب الى الرضا عليه السلام انه  
يوشع بن نون.

وقيل: انه الياس عليه السلام، وقيل: انه زكريّا عليه السلام، وقيل: كان رجلاً  
صالحاً ولم يكن نبياً تكفل لنبى وقته بصوم النهار وقيام الليل وان  
لا يغضب و يعمل بالحق فوفى بذلك.

وقيل: كان نبياً ولم يقص الله خبره، وقيل: هو اليسع كان مع  
الياس وليس اليسع الذي ذكره الله في القرآن تكفل لملك جبار ان  
هو تاب دخل الجنة ودفع اليه كتاباً بذلك وكان اسمه كنعان فسمي  
ذاالكفل.

و نسب الى الخبر انه كان من الانبياء المرسلين وكان بعد  
سليمان عليه السلام بن داود عليه السلام، والكفل بمعنى الضعف لضعف ثوابه بالنسبة  
الى اهل زمانه لشرفه وبمعنى النصيب وبمعنى الكفالة والكل  
مناسب.

﴿وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ وَذَا  
التُّونِ﴾ هو مثل ماسبق في العطف والتقدير، والتون بمعنى الحوت  
سمي به لابتلائه ببطن الحوت وهو يونس عليه السلام بن متى.

﴿إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا﴾ لقومه او لربه فان غاضبني فلان  
بمعنى اغضبني واغضبته، وكان حاله مع قومه كذلك.

فأنه بعث اليهم حين كونه ابن ثلاثين وكان فيه حدة فدعاهم ثلاثاً وثلاثين ولم يقبل منه سوى تنوخا العابد و روبيل الحكيم فغضب لذلك و دعا الله على قومه حتّى وعده الله نزول العذاب على قومه بعد ما امره بالتأني و الصبر فلم يقبل واصرّ على الدّعاء.

فأخبر قومه بنزول العذاب بعد المشورة مع روبيل و سؤال روبيل عنه ان يراجع ربّه و يسأل دفع العذاب عنهم و ابائه عن المراجعة فلمّا صار موعد العذاب و قد اخرجوا يونس عليه السلام و تنوخا من بلدتهم و كانت البلدة نينوا من اعمال موصل ورأى عدن نزول العذاب عليهم غضب لذلك و غاضب قومه، او غاضب ربّه خصوصاً على ماورد أنّه وكله الله تعالى الى نفسه طرفة عين.

﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ اي لن نضيقّ او لن نقضى عليه ما قضيناه عليه، او لن نكون قادرين على اخذه كما ورد أنّه وكّل الى نفسه فظنّ ذلك.

و معنى ماورد أنّه عليه السلام وكله الله الى نفسه فخطر على باله ذلك وسمّى الخطرة ظناً ولا ينافى الخطرة مقام النبوة فانّ توبة الانبياء من حيث ولايتهم، وتوبة الاولياء من خطرات القلوب، فنادى اي فضيقنا عليه في الطريق فدخل سفينة فساهم اهل السفينة فخرج السهم باسمه فألقوه في البحر فابتلعه الحوت.

﴿فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ﴾ ظلمة الليل، و ظلمة البحر، و



ظلمة بطن الحوت.

وقيل: انّ الحوت ابتلعه حوت آخر ﴿أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾  
ان مخففة من المثقلة او تفسيرية ﴿سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنْ  
الْظَّالِمِينَ﴾ تبرى أولاً من انانيته بعد مارأى انّ انانيته و رأيه  
صارت سبباً لهلاكته واثبت الالهة والرأى له تعالى ثم نزّهه عما  
يورث نقصاً في رأيه ووجوده.

ثم اعترف بأنّ دعاءه على قومه وانانيته في مقابلة انانيّة الله  
كانت ظلماً منه على قومه وعلى نفسه، ولما كان ذلك منه كنايةً عن  
سؤال النجاة.

قال تعالى ﴿فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ﴾ يعنى من  
بطن الحوت او غم الخطيئة والمغاضبة ﴿وَكَذَلِكَ﴾ الانجاء من بطن  
الحوت بسبب التبرى من الانانيّة والاستقلال بالرأى واثبات لانانيّة  
الله وتنزيهه من معرفة البشر و الاعتراف بالظلم فى اثبات الانانيّة  
والمعرفة للنفس.

﴿نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾ قرئ ننجى بنونين من باب الافعال،  
وقرئ نجى بنون واحدة وتشديد الجيم وسكون الياء على انه  
مضارع من باب الافعال وادغم النون الثانية فى الجيم، او على انه  
من باب التفعيل وحذف النون التى كانت فاءً او على انه ماض  
مجهول منسوب الى المصدر، وسكونه بنيّة الوقف كما قيل.

روى عن النّبي ﷺ: مامن مكروب يدعو بهذا الدّعاء الاّ  
استجيب له لانّ المؤمن اذا خرج من انانيّته فى جنب انانيّة الله  
واعتراف بانّ رؤية الانانيّة فى جنب انانيّة الله ظلم ودعا الله فى هذه  
الحال استجيب له لامحالة لانه يكون حينئذٍ مصداقاً لقوله تعالى:  
اجيب دعوة الدّاع اذا دعان.

وفى خبرٍ عن الصّادق عليه السلام: عجبت لمن اغتمّ كيف لا يفرع الى  
قوله تعالى: لا اله الاّ انت سبحانك انّى كنت من الظّالمين فانّى  
سمعت الله يقول بعقبها: فاستجبنا له ونجّينا من الغمّ وكذلك ننجى  
المؤمنين.

﴿وَزَكَرِيَّا﴾ مثل ماسبق فى العطف او التّقدير ﴿اِذْ نَادَىٰ  
رَبَّهُ رَبِّ﴾ قائلاً ربّ ﴿لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ بلا ولدٍ ولا عقبٍ يرثنى  
﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ استدراك لما يتوهم من انه فى دعائه  
الولد بقوله: لا تذرني فرداً صرف النّظر عن الله ومعيته معه  
﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَاهُ﴾ وزوجه، فانّها  
كانت قطع حيضها لكبرها وكانت عقيمةً قبل الهرم فأصلح الله  
رحمها وحاضت وحملت او كانت هرمة فجعلها الله شابةً حسنة  
شهيةً، او كانت سيّئة الخلق فصيرها الله حسنة الخلق.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا﴾ استيناف فى مقام التّعليل والضمير لذكرى عليه السلام  
وزوجه ويحيى عليه السلام او للانبياء عليهم السلام المذكورين من أوّل القصص فانّ

كَلَّهْمْ كَانُوا «يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ» الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْخَلْقِ فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ.

«وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا» ذَوِي رَغْبٍ أَوْ دَعَاءٍ رَغْبٍ أَوْ رَاغِبِينَ أَوْ لِلرَّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ، وَالرَّغْبُ مُحَرَّكَةٌ مِنْ رَغْبٍ إِلَيْهِ اجْتَهِدْ فِي دَعَائِهِ أَوْ تَضَرَّعْ عَلَيْهِ وَهَذَا نَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً، وَهَذِهِ الْعِبَارَةُ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهَا أَنَّ بَعْضَهُمْ يَدْعُوهُ رَغَبًا، وَبَعْضُهُمْ يَدْعُوهُ رَهَبًا، وَأَنْ يَرَادَ أَنَّهُمْ يَدْعُونَهُ فِي وَقْتٍ رَغَبًا وَفِي وَقْتٍ رَهَبًا، وَأَنَّهُمْ يَدْعُونَهُ جَامِعِينَ لِلْوَصْفَيْنِ وَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ هَهُنَا فَإِنَّ الْكَامِلَ يَكُونُ دَائِمًا بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ وَالرَّهْبَةِ وَالرَّغْبَةِ.

اعْلَمْ، أَنَّ الْإِنْسَانَ بَلْ مُطْلَقُ الْحَيَوَانِ مِنْ أَوَّلِ اسْتِقْرَارِ نَظْفَتِهِ وَمَادَّةِ وَجُودِهِ فِي مَقَرِّهَا وَاقِعٌ بَيْنَ قُوَّةِ قَبُولِ الْفَنَاءِ وَالْبَقَاءِ وَالْإِسْتِنْزَالِ وَالْإِسْتِكْمَالِ وَالنَّقْصَانِ وَالزِّيَادَةِ.

وَكُلُّ مَوْجُودٍ بِفِطْرَةِ وَجُودِهِ رَاغِبٌ فِي بَقَائِهِ وَاسْتِكْمَالِهِ وَازْدِيَادِهِ هَارِبٌ مِنْ فَنَائِهِ وَاسْتِنْزَالِهِ وَنَقْصَانِهِ، وَإِذَا كَانَ الْمَوْجُودُ شَاعِرًا بِالشَّعُورِ الْبَسِيطِ كَأَكْثَرِ أَنْوَاعِ الْحَيَوَانِ أَوْ بِالشَّعُورِ التَّركِيبِيِّ كَأَفْرَادِ الْإِنْسَانِ كَانَ بِحَسَبِ شَعُورِهِ أَيْضًا حِينَ عَدَمِ الْغَفْلَةِ هَارِبًا عَنْ مَنَافِيَاتِهِ، رَاغِبًا فِي مَلَائِمَاتِهِ.

وَالْكَامِلُ هُوَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ غَافِلًا عَنْ مَنَافِيَاتِهِ وَمَلَائِمَاتِهِ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ غَافِلًا عَنْ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ كَانَ دَائِمًا فِي الرَّهْبِ وَالرَّغْبِ

والهرب والطَّلب والخوف والرَّجاء والخيفة والضَّرْع والفرار  
والالتجاء والتَّوبة والانابة، والتَّبَرَّى التَّوَلَّى.

و قد يصير الانسان غافلاً بحسب الشُّعور التَّركيبيِّ عن  
وجوده و كمال وجوده ونقصانه وقد يكون مغترّاً و قد يكون آسئاً  
والثلاثة مذمومة فانَّ الممدوح هو السَّير والسلوك بين الخوف  
والرَّجاء والكمال هو استواء الخوف والرَّجاء بحيث لا يزيد احدهما  
على الآخر كما في الخبر.

﴿وَكَانُوا لَنَا﴾ لا لغيرنا ﴿خَاشِعِينَ﴾ قدمضى معنى الخشوع،  
والفرق بينه وبين الخضوع والتَّواضع في سورة البقرة عند قوله  
تعالى: وَآتَاهَا لِكَبِيرَةٍ أَعْطَاهَا خَاشِعِينَ.

﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ عطف او بتقدير فعل كسوابقه  
وهي مريم عليها السلام كانت حفظت نفسها من ان ينظر الى عوراتها ومن ان  
يتصرّف بالحلال او الحرام.

﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا﴾ اى فى التى احصنت فرجها بان نفخ رسولنا  
الذى هو بمنزلة انفسنا فى جيب مدرعتها كما فى الخبر بعضاً ﴿مِنْ  
رُوحِنَا﴾ التى هى ربّ نوع الانسان و اضافاتها الى نفسه تعالى  
لتشريفها او منفوخاً ناشئاً من روحنا.

﴿وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا ءَايَةً﴾ دالة على علمنا وقدرتنا  
وحكمتنا بان حملت من غير فحلٍ ومن دون زوال بكارتها وتكامل

الجنين فى رحمها فى ساعةٍ واحدةٍ مثل كمال الجنين فى تسعة اشهر.

و تكلم ابنها و شهادته على طهارة امه وعدم تولده من السفاح فى اول تولده و شهادته على نبوته فى ذلك الزمان.

﴿لِّلْعٰلَمِيْنَ﴾ لعدم حاجتها الى عقل او تذكر او تأمل ونظر او تسليم وانقياد او تطهير او لبّ او اعتبار.

﴿اِنَّ هٰذِهِ اٰمَّتُكُمْ﴾ جواب لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: ما قلت لهؤلاء الانبياء او العباد بعد بعث الانبياء؟

فقال قلت لهم: انّ هذه امّتكم، او حال عن الافعال السابقة على سبيل التنازع وكلا الوجهين بتقدير القول اى قلنا للانبياء بعد قبول امرهم واجتماع جمعٍ على شريعتهم: هذه امّتكم ومؤتمون بكم.

او قلنا للخلق او لمن اتبعهم: هؤلاء الانبياء مأموموكم، او قلنا للانبياء او للاتباع: هذه الطريقة التى هى التوحيد والتسليم طريقتكم، او هو جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ او حال بتقدير القول، وخطاب للحاضرين فى زمان محمّد ﷺ والمعنى انّ هذه الجماعة من الانبياء المذكورين ائمتكم واسوتكم، او هذه الطريقة طريقتكم.

﴿اُمَّةٌ وَاحِدَةٌ﴾ جماعة واحدة من حيث طريقة او طريقة واحدة غير متفرقة ﴿وَ اَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ وَ تَقَطَّعُوا عَظْفَ﴾

على القول المقدّر اى قلنا انّ هذه امّتكم امّة واحدة وتقطّعوا  
 ﴿أَمْرَهُمْ﴾ اى امر دينهم او امر امامتهم بان جعل كلّ لنفسه ديناً  
 وطريقاً او اماماً و مقتدىً، او امر اتباعهم بان جعل كلّ منهم اتباعهم  
 لأهويةٍ عديدةٍ.

﴿بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ﴾ جواب لسؤالٍ مقدّرٍ و وعدّو  
 وعيد كأنّه قيل: ما يصير حالهم؟

قال: كلّ إلينا راجعون او حال مفيدة لهذا المعنى يعنى رجوع  
 الكلّ إلينا فنجازيهم على حسب امرهم وطريقهم، وصيغة تقطّعوا  
 للمبالغة فى الفعل، وبينهم ظرف لغو متعلّق بتقطّعوا، او مستقرّ حال  
 من امرهم والمعنى فرّقوا امر دينهم او امر امامتهم او اتّباعهم  
 بينهم.

﴿فَمَنْ يَعْمَلْ﴾ الفاء للترتيب فى الاخبار ﴿مِنْ  
 الصَّالِحَاتِ﴾ بعضاً من الصّالحات ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ بالايان العامّ  
 البيعة العامّة التّبويّة او بالايان الخاصّ والبيعة الخاصّة الولويّة.  
 ﴿فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ﴾ كفران السّعى كناية عن ضياعه علّق  
 عدم ضياع السّعى على عمل شيءٍ من الصّالحات به يظهر اثر  
 الايمان على البدن او النفس مقيّداً بقبول الدّعوة الظّاهرة او الدّعوة  
 الباطنة واذا اعتبر مفهوم القيد صار المعنى: من لم يعمل شيئاً من  
 الصّالحات سواء لم يعمل شيئاً من السيّئات او عمل بعضها او كلّها،

وسواء كان مؤمناً أو كافراً، ومن عمل شيئاً من الصّالحات أو جميعها ولم يكن مؤمناً ضاع سعيه وهو هكذا كما يدلّ عليه الاخبار. فليس الامر كما يقوله القلندريّة من أنّك اذا عرفت فاعمل ماشئت، فلا تصغوا اخوتى الى اقاويل البطّالين من المتصوّفة والقلندريّة و اعلّموا بلوازم ايمانكم ما قدرتم ثمّ تفوزوا ان شاء الله بنتائج ايمانكم واعمالكم.

﴿وَإِنَّا لَهُ﴾ اى لذلك البعض من الصّالحات او لسعيه ﴿كَتِبُونَ﴾ او لاجل من يعمل من الصّالحات كاتبون فى صحائف عمله ما يعملهم ﴿وَحَرَامٌ﴾ قرئ حرامٌ بفتح الفاء والمدّ وحرم بكسر الحاء وسكون الرّاء، وحرم بصيغة الفعل المبني للمفعول. ﴿عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ قرئ أنّهم بفتح الهمزة وكسرها وحرام خبر مقدّم او مبتدء مكثف بمرفوعه عن الخبر وأنّهم مبتدء موخّر او فاعل مغنٍ عن الخبر، او حرام خبر مبتدئ محذوف.

و المراد بالقرية اهلها بطريق المجاز فى الحذف او المجاز فى اللفظ والمعنى ممتنع على اهل قرية اهلكتناهم عن الحياة الانسانيّة عدم رجوعهم الى جزائنا و عقوبتنا او رجوعهم الى ثوابنا على ان يكون لازائدة او الى الانسانيّة او الى الدّنيا او ذلك المذكور من عدم ضياع السّعى حرام على قرية اهلكتناها لأنّهم

لا يرجعون الى الانسانية او الى دار الثواب.

او اهلكناها لانهم لا يرجعون عن غيِّهم على ان يكون تعليلاً  
لاهلكناها وكون انهم بتقدير اللام موافق معنى لقراءة كسر همزة ان  
وكان الاوفق بمقابلة القرين الاول بحسب الظاهر ان يقول تعالى:  
ومن عمل من السيِّئات او من لم يعمل من الصّالحات سواء كان  
مؤمناً ام لا او من لم يؤمن سواء عمل من الصّالحات او لم يعمل فلا  
شكر لسعيه لكنّه عدل عنه وادّاه بحيث افاد هذا المعنى مع شيءٍ  
زائد و هو هلاكهم عن الانسانية واهلاك الله لهم وامتناع رجوعهم  
الى الانسانية او الى دار الثواب.

﴿حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ غَايَةً لِّعَمَلِ  
الصّٰلِحٰتِ اَوْ لِعَدَمِ كُفْرٰنِ السَّعٰى اَوْ لِحِرْمَةِ الرّٰجِعِ اَوْ لِحِرْمَةِ عَدَمِ  
الرّٰجِعِ اَوْ لِعَدَمِ الرّٰجِعِ عَنِ الْغٰى وَالْمَرَادُ بِانْفِتَاحِ يَأْجُوجِ وَمَأْجُوجِ  
انْفِتَاحِ سَدِّهِمْ.

وقد سبق في سورة الكهف بيان يأجوج ومأجوج وتأويلها و  
وجه منع صرفهما.

﴿وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ﴾ مرتفع من الارض ﴿يَنْسِلُونَ﴾ اى  
يسرعون والضّمير ليأجوج ومأجوج او للنّاس.

وقرئ من كلّ جدث ينسلون وهو يؤيد ارجاع الضّمير الى  
النّاس فانّ الجدث بمعنى القبر.



اعلم، انّ امثال هذه من الرّموز الّتي رمزوها الاقدمون من الانبياء و الحكماء و المنظور من حكاياتها ليس الاّ التّنبية على المرموز اليه و ليس النّظر من الله تعالى و لا من خلفائه الى صورة السّم.

و المراد بياجوج و مأجوج فى العالم الصّغير جنود ابليس المتولّدة من الجنيّة الّتي أتى بها لابن آدم و بقبول الولاية يجعل صاحب الولاية سداً بينهم و بين بنى آدم الّذين تولّدوا من الحوراء الّتي اتى بها لابنه الآخر.

و اذا قرب السّاعة انفتح السّدّ و خرج يأجوج و مأجوج و استغرقوا تمام صفحة النّفس و اكلوا ما وجدوا فيها و هرب بنو آدم من صفحة النّفس فراراً منهم فلا يبقى تلّ و وهّد الاّ كان يأجوج و مأجوج مسرعين فيه و ان النّاس مسرعين منه.

﴿وَأَقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾ يعنى ساعة الاحتضار و ظهور القائم عجل الله فرجه و القيامة الصّغرى ﴿فَإِذَا هِيَ﴾ الاتيان بالفاء و اذا المفاجاء لتأكيد لصوق الجزاء بالشّروط، و الضّمير للقصة او مبهم يفسّره الابصار ﴿شَخْصَةً﴾ مبتدء مكتفٍ بالمرفوع عن الخبر او خبر مقدّم ﴿أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لاّ الّذين آمنوا فانّهم عن الاهوال ذلك اليوم آمنون فانّ الكفّار لهول ذلك اليوم و عدم انسهم به يبقى ابصارهم مفتوحةً لا تطرف.

وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَإِنَّهُ لَانْسَهُ بِالْآخِرَةِ وَبِمَا يَرَى فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ  
كَأَنَّهُ لَا يَرَى امْرَأً هَائِلًا غَرِيبًا وَلَا يَكُونُ لَهُ أَمْرٌ هَائِلٌ إِذَا كَانَ كَامِلًا،  
وغير الكامل قد يرى أهوال ذلك اليوم لكن لا من حيث إيمانه بل من  
حيث كفره.

﴿يَوَيْلُنَا﴾ بتقدير القول أي قائلين يا ويلنا ﴿قَدْ كُنَّا فِي  
غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ الوعد ولم نكن نتفكر فيه ونقبله ونستعد له.  
﴿بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ بل لم نكتف بالغفلة من هذا وكنا  
عاملين لصدِّ هذا وقد خلقنا الله تعالى للعمل لهذا والانس به.  
﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّرٍ بتقدير  
القول كأنه قيل: ما يقال لهم؟

فقال الله تعالى نقول: أنكم وماتعبدون ﴿مِن دُونِ اللَّهِ﴾ أي  
حالكون ماتعبدون بعضاً من غير الله أو ماتعبدون من دون إذن الله،  
وفائدة التقييد اخراج المطاعين بإذن الله كالأنبياء وأوصيائهم  
﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ والحصب الحطب ومطلق ما يرمى به في النار، أو  
لا يكون الحطب حصباً حتى يسجر به.

﴿أَنْتُمْ لَهَا وَرِدُونَ﴾ لام لها زائدة للتقوية والجملة تأكيد  
للجملة الأولى والمراد بالخطاب المخاطبون وما يعبدون بطريق  
التغليب ﴿لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ إِلَهًا مَّا وَرَدُوهَا﴾ مستأنف جواب  
لسؤالٍ مقدّرٍ ناشٍ من سابقه كأنه قال: فما حال هؤلاء الآلهة؟

فقال لو كانوا الهةً ماوردوها، او مستأنف منقطع عن سابقه  
لفظاً ومعنى ورد من الله على الحاضرين المخاطبين بعد التسجيل  
على الآلهة بالورود في النار.  
او جواب لسؤالٍ مقدّرٍ بتقدير القول كأنه قيل: مايقال حين  
الورود؟

فقال تعالى: يقال لهم: لو كان هؤلاء آلهةً ماوردوها ﴿وَكُلُّ  
من العابدين والمعبودين﴾ فِيهَا خَلِدُونَ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ تنفّس  
شديد لشدة التعب ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ لشدة الهول وعدم  
استشعارهم بالاصوات او لصممهم او لا يسمعون ماينفعهم  
ويريحهم .

و الاشكال بانّ المعبودين سوى الله لا يكون كلّهم مستحقّين  
لنار فانّ الشمس والقمر وسائر النجوم والملائكة وعيسى عليه السلام  
قد عبدوا و ليسوا مستحقّين للنار ولا راضين بعبادة الناس لهم  
مدفوع بانّ الخطاب لعابدى الاصنام او بأنّهم مستثنون من هذا  
الحكم بقوله: انّ الذين سبقت فاته بمنزلة الاّ الذين سبقت كماشير  
الى هذا الوجه في الخبر.

او بانّ المعبود حقيقة في تلك العبادات هو الشيطان المعنويّ  
و الجنّي الذي كان قرين العابد في عبادته كما قال تعالى خطاباً  
للملائكة اهؤلاء ايّاكم كانوا يعبدون، قالوا سبحانك انت وليّنا من

دونهم بل كانوا يعبدون الجنَّ اكثرهم بهم مؤمنون.

﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾ جواب لسؤالٍ مقدرٍ ولذلك اكَّده استحساناً ﴿أُولَٰئِكَ﴾ تكرر المبتداء باسم الاشارة البعيدة تفخُّمٌ لشأنهم ﴿عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ اى عن عذابها ومسيس ألمها حتّى لا ينافى قوله وان منكم الاّ واردها.

وما قيل: انّ هذه ناسخة لتلك بعيدٌ جداً ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَٰسِيسَهَا﴾ الحسيس صوت يحسّ به والجملة حالٌ او مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدرٍ او خبرٌ بعد خبر.

﴿وَهُمْ فِي مَا أَشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ فزع القيامة الكبرى فانه افزع من فزع القيامة الصَّغرى، وقيل: هو النَّفخة الاخيرة.

وقيل: هو حين يؤمر بالعبد الى النار وهما راجعان الى الاول، وقيل: هو عذاب النار اذا اطبقت على أهلها وهو عقيب القيامة الكبرى ﴿وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قائلين ﴿هَذَا يَوْمُكُمْ﴾ اى دولتكم او يوم ثوابكم ﴿الَّذِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾.

اعلم انّ الحسن المطلق هو الولاية المطلقة وكلّ ما كان متّصلاً بالولاية او منتهياً اليها من فعلٍ او قولٍ و خلقٍ او حالٍ او علمٍ او اعتقادٍ او وجدانٍ او شهودٍ فهو حسن بحسنها.

فمعنى قوله انّ الذين سبقت لهم منّا الحسنى انّ الذين فاقت

و غلبت على فعلياتهم فعلية الولاية التي هي الحسنی وتقدمت على كل فعلياتهم.

او ان الذين سبقت على وجودهم الطبيعي في العوالم العالية لانتفاعهم من الحسنی التي هي الولاية بان قدرنا لهم ذلك ومنا لغو متعلق بسبقت او مستقر حال من الحسنی و على المعنى الاول كان من غلب على فعلياته فعلية الولاية محكوماً عليه بالبعد من النار دون من لم يغلب فعلية الولاية في وجوده وهذا هو الموافق لاعتقاد الشيعة و مذهبهم.

فان من لم يغلب الولاية على فعلياته يرد في البرازخ على نار الدنيا وعلى اى تقدير كان المراد من تولي علياً عليه السلام وعليه اخبار كثيرة.

فعن النبي ﷺ انه قال لعلي عليه السلام: يا على انت وشيعتك على الحوض تسقون من احببتم وتمنعون من كرهتم وانتم الآمنون يوم الفرع الاكبر في ظل العرش، يفرع الناس ولا تفرعون ويحزن الناس ولا تحزنون وفيكم نزلت هذه الآية: ان الذين سبقت منا الحسنی (الآية) وفيكم نزلت: لا يحزنهم الفرع الاكبر (الآية) وبهذا المضمون عدة اخبار وفي بعض الاخبار فالحسنة ولاية علي عليه السلام.

وفي خبر عن الصادق عليه السلام يبعث شيعتنا يوم القيامة على ما فيهم من ذنوب و عيوب مبيضة مسفرة وجوههم مستورة

عوراتهم آمنة روعاتهم، قدسهلت لهم الموارد وذهبت عنهم الشَّدائد، الحديث.

وفى حديث طويلٍ عن النَّبِيِّ ﷺ مخاطباً لعلیٍّ عليه السلام: وفيكم نزلت هذه الآية: اِنَّ الَّذين سبقت منّا الحسنی.

﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾ ظرف للايحزَنهم، او لتتلقَّيهم او لتوعدون او حال عن اليوم، او عن العائد المحذوف من توعدون او معمول لاذكر مقدراً ﴿كَطَيِّ السَّجِّلِ﴾ اى الصَّحيفة الَّتى يكتب فيها الحساب او الملك الَّذى يرفع اليه كتب الاعمال او هو اسم لكتابٍ للنَّبِيِّ ﷺ.

و قرئ السَّجل كالذَّلُو والسَّجل كالعتلّ وهما لغتان فيه ﴿لِلْكِتَابِ﴾ قرئ بالافراد والجمع واللام للتعليل اى لاجل الكتابة، او للتقوية اى للمكتوب او للمكتوب فيه، وطى السَّماء عبارة عن افنائها او لفها كلف الطَّومار.

﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾ لفظة ما كAFFة او مصدرية ولا فرق بينهما فى المعنى، والخلق بمعناه المصدرى.

او بمعنى المخلوق، وليس المقصود فرداً لاعلى التَّعيين من الخلق او المخلوق، بل المراد جنس الخلق او جميع افراده واول خلقٍ مفعولٌ لبَدَأْنَا او لنعيد المقدَّر الَّذى يفسره المذكور، او ظرف لبَدَأْنَا او لنعيده المؤخَّر.

و المعنى كما بدأنا الخلق فى أوّل مراتب الخلق او نعيد الخلق فى أوّل مراتب الخلق والمراد أوّل مراتب الخلقة او أوّل افراد الخلق، وأوّل مراتب الخلقة فى جملة العوالم مرتبة المشيئة، وأوّل افراد الخلق هو الذى يكون فى المشيئة المسمّى بالفرد اللاهوتى، وأوّل الخلق فى عالم الخلق مقابل الامر هو المادّة المستعدّة المتميّزة من بين الموادّ لشيءٍ مخصوص كالنطفة المستقرّة فى الرحم وضمير نعيده راجع الى الخلق ان كان بمعنى المخلوق. او الى المخلوق المستفاد من الخلق، او لفظة ماموصولة والعائد محذوف، وأوّل خلقٍ حال عن العائد المحذوف، او مفعول به او فيه لبدأنا او لنعيد المقدّر والمعنى كالذى بدأناه حالكونه أوّل خلقٍ، او كالذى بدأناه فى أوّل مراتب الخلق، او كالكيفيّة الّتى بدأنا بها أوّل الخلق نعيده، والمنظور تشبيه الاعادة بالابداء فى جواز تعلق الارادة والامكان، او تبشبيه المعاد بالمبتداء فى كونه عارياً ممّا خولّه الله ايّاه.

﴿وَعَدَّا مَفْعُولٌ مُّطْلَقٌ لِّمَحْذُوفٍ ﴿عَلَيْنَا﴾ اَنْجَازُهُ اَوْ ثَابِتًا حَتْمًا عَلَيْنَا ﴿اِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ جَوَابٌ لِّسَوَالٍ مُّقَدَّرٌ مُّؤَكَّدٌ اسْتِحْسَانًا ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ اَنَّ الْاَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصّٰلِحُونَ﴾ الزَّبُورُ كِتَابُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْكِتَابُ السَّمَاوِيُّ وَمُطْلَقُ الْكِتَابِ وَالْاَلْوَحُ الْعَالِيَةِ مِنَ الْوَحْيِ الْمَحْفُوظِ وَلَوْحُ الْمَحْوَ

والاثبات.

و الذكر مصدر بمعنى التَّذَكَّرَ وكلّ ما يتذكَّر به من الاقلام  
العالية و الالواح الرّوحانيّة والجسمانيّة والكتب السماويّة،  
والانسان الكامل والولاية والنّبوة والتّوراة، ومن بعد الذكر متعلّق  
بكتبنا او ظرف مستقرّ حال من الزّبور.

او خبر مقدّم وانّ الارض (الى آخر الآية) مبتدء مؤخّر  
والجملة مفعول كتبنا لكونه بمعنى القول، وهذا بعيد جداً ووجوه  
اعتبار المعنى فى كلّ من وجوه اعتبار اللفظ بحسبه.

و العباد الصّالحون شيعة علىّ عليه السلام فانّهم يملكون ارض العالم  
الصّغير حين ظهور القائم عليه السلام بالموت الاضطرارى او الاختيارى،  
ويملكون ارض الفردوس كذلك، ويملكون ارض العالم الكبير  
بالتّصرّف فيها بايّ نحوٍ شأوا بعد ظهور القائم عليه السلام ولذلك فسّر الآية  
باصحاب القائم عجل الله فرجه.

﴿إِنَّ فِي هَٰذَا﴾ الوعد بايراث الارض او فى هذا القرآن او  
هذا الزّبور او فى هذا المذكور من الوعيد والوعد ﴿لَبَلَاغًا﴾ اى  
كفاية او بلوغاً الى المقصود.

﴿لِقَوْمٍ عَابِدِينَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾  
عطف او حال وفيه معنى الاستدراك فانه توهّم من قوله لقوم  
عابدين اختصاص الكتاب والتّصح والمواعظ بالعابدين فاستدرك



هذا التَّوَهُّمُ وقال: ارسلناك رحمةً للعالمين فمن تعرّض لها اخذ نصيباً منها ومن اعرض عنها حرم منها، والعابد متعرّض لها وذكر في الاخبار في وجه كونه رحمةً للعالمين انّه ﷺ بعث بالتّعريض لا بالتّصريح.

و انّ قومه امهلوا و لم يتوعّدْهم العذاب و لم يصّرْحْ لهم بأمرٍ كانوا يخالفونه فيعدّبوا كولاية عليّ عليه السلام وانه رفع المسخ والخسف من هذه الامّة، والتّحقيق انّ وجود خلفاء الله في الارض رحمة من الله على اهل الارض وبركة ورفع لبلائهم لانّهم بفنائهم من اناياتهم وبقائهم بوجودِ الهى اُخروى صاروا عين الرّحمة الالهية، وكونهم في الارض عبارة عن وجود تلك الرّحمة في الارض على جملة موجودات الارض.

﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ﴾ منقطع عن سابقة لفظاً لكنّه مرتبط معنى كأنّه قال: اذا كنت رحمة للعالمين فقل لهم انّما يوحى ﴿إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ وبلغهم التّوحيد الذي هو اصل جميع انواع الرّحمة و الحصر اضافى او ادعائى كأنّه لا يعدّ سائر اقسام الوحي من الوحي.

﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ﴾ مخلصون العبادة من الاشراك لله تعالى، و قرئ في قراءة اهل البيت مسلّمون بتشديد اللّام بمعنى مسلّمون الوصيّة لعليّ عليه السلام.

و على هذا يجوز ان يقال فى تفسير الآية: انّما ألهم بحسب مظاهره وخلفائه آله واحد من دون تعدّد وشراكة لغيره فهل انتم مسلمون الولاية لهذا الاله الواحد الذى هو على عليه السلام.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن التّوحيد او تولّوا عن وصيّتك وولاية خليفتك ﴿فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ﴾ اى اعلمتكم الحرب ﴿عَلَى سَوَاءٍ﴾ اى حالكونكم على استواءٍ معنا فى الاعلام حتّى تتأهبوا مثلنا للقتال او اعلمتكم التّوحيد او الولاية حالكونكم متساوين فى ذلك الاعلام. والاختلاف انّما نشأ من قبلكم لامن عدم تسويتى بينكم او حملتكم باعلام الولاية على سواء الطّريق او على امر مستوى النسبة الى جميع الامور وهو الولاية.

﴿وَإِنْ أَدْرِى أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ﴾ اى الحرب الّتى توعدونها او القيامة او عذاب الآخرة او ايراث الارض ﴿إِنَّهُ يُعَلِّمُ﴾ جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: افلا يعلم الله ذلك؟

فقال: انه يعلم ﴿الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ فى نفوسكم من القول، او جوابٌ لسؤالٍ مقدّر عن علّة عدم علمه عليه السلام فقال: لانّ الله لاغيره يعلم الجهر من القول والخفايا منه، وهذا من المخفّيات المغيبات.

و المراد بالجهر من القول هو الكلام المجهور والمكتوم ضده، او المراد بالمجهور مطلق القول الذى يظهر على اللسان،

والمكتوم ما كان من قبيل حديث النفس، او المجهور مطلق ما يظهر على النفس سواء كان بطريق حديث النفس او جارياً على اللسان، والمكتوم ما لم يظهر على النفس بعد.

او المجهور مطلق ما يظهر على الاعضاء من الافعال والاقوال، والمكتوم ما لم يظهر على الاعضاء من الاحوال والاخلاق والعلوم، او المجهور مطلق ما ظهر على النفس من الافعال والاقوال والصفات والاحوال والعلوم، والمكتوم ما لم يظهر على النفس بعد من الكمونات التي لم يطلع الانسان عليها.

﴿وَإِنْ أَدْرِى لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ﴾ اى لعل امر الولاية او عليّاً عليه السلام او ماتوعدون، او جهالة وقت ماتوعدون، او تأخير العذاب امتحان لكم، او ضلال، او فضيحة او اذابة وتخليص.

﴿وَمَتَّعُ إِلَىٰ حِينٍ﴾ اى تمتّع او ما تمتّع به يعنى هو جامع بين الوصفين او فتنة لبعض ومتاع لبعض الى وقت يقتضيه مشيئته وهو مدة كونكم فى حجب التّعينات وقيد الحياة الدنيا.

﴿قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ﴾ يعنى اخرج من مشيئتك وكل امورك الى ربك واسأله الاصلاح بالحق، وقرئ قال على الماضى وربّ بضم الباء احكم على وزن التفضيل واحكم على الماضى.

﴿وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ﴾ المتساوى الرحمة بالنسبة الى الحقير والخطير والبرّ والفاجر ﴿الْمُسْتَعَانُ﴾ الذى يستعين به الجامد

والنّامى، والشّاعر وغير الشّاعر، والمطيع والعاصى فى جميع الامور خصوصاً ﴿عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ من تكذيبى وعدّ كتابى من الاساطير، او من الاشراك بالله، او من انكار البعث او من انكار الولاية والاتّفاق على ان لا تتركوا هذا الامر لعلّى عليه السلام وقرئ يصفون بالغيبة.



## فهرستهای پنجگانه

فهرست اعلام

فهرست

ترجمه‌ی اخبار

فهرست اخبار متن

فهرست ابیات

فهرست منابع

## فهرست اعلام

### فهرست ترجمه‌ی اخبار متن

به امیرالمؤمنین علیه السلام نسبت داده شده که در دعایش  
 فرمود: اسألك يا كهيعص..... ۴۰.....  
 از ابی جعفر علیه السلام آمده است که یحیی بعد از بشارت از جانب  
 خدا با فاصله‌ی پنج سال به دنیا آمد..... ۴۷.....  
 و از امام باقر علیه السلام آمده است که مریم یقه‌ی پیراهنش را  
 گرفت و در آن یک بار دمید و در همان ساعت فرزند در رحم  
 کامل شد همان طور که در رحم زنان در عرض نه ماه کامل  
 می شود. پس مریم از جایش بیرون آمد در حالی که شکمش  
 بزرگ و سنگین بود، پس خاله اش به او نگاه کرد و او را انکار  
 نمود، (از او رو برگرداند و آن را بد شمرد) مریم سرش را به زیر  
 انداخته بود و از خاله اش و از زکریّا خجالت می کشید..... ۵۹.....  
 از امام سجّاد علیه السلام آمده است که مریم از دمشق خارج شد تا به  
 کربلا آمد، پس در محلّ قبر امام حسین علیه السلام وضع حمل نمود، سپس  
 در همان شب برگشت..... ۵۹.....  
 از امیرالمؤمنین علیه السلام در بیان پیروی از شهوات آمده است: که  
 او کسی است که بنای محکم بنا کند (کاخ سازد) و چیزی سوار شود

که مردم بر آن از جهت زیبایی نگاه کنند سیستم زیبا برای پز دادن) و چیزی بپوشد که مشهور به حسن و خوبی باشد، شهرت به لباس تشبیه شده است. .... ۹۶

از امام صادق علیه السلام آمده است که فرمود: رسول خدا قریش را به ولایت ما فراخواند، پس فرار کردند و انکار نمودند، پس کفار قریش به مؤمنین که اقرار به امیرالمؤمنین و به ما اهل بیت نموده بودند گفتند: کدام یک از ما دو گروه جای بهتر و زندگی و دنیای بهتری دارد، این سخن را از باب سرزنش و عیب کردن می گفتند. پس خدای تعالی در مقام ردّ بر آمد، فرمود: (وَ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِئًّا) ..... ۱۱۸

از امام صادق علیه السلام وارد شده که فرمود: همه ی آنها در گمراهی بودند و ایمان به ولایت امیرالمؤمنین و ولایت ما نداشتند، پس گمراه بودند، گمراه کننده، پس خداوند هم به گمراهی و طغیان آنها کمک می کند تا بمیرند، پس خداوند جای آنها را بدترین و سپاه آنها را ضعیف ترین می گرداند. .... ۱۲۱

و از امام صادق علیه السلام وارد شده که فرمود: یعنی کسی که به ولایت امیرالمؤمنین علیه السلام و ائمه ی پس از آن گردن نهاده باشد که همان عهد نزد خداست. .... ۱۳۰

و نیز وارد شده که فرمود: نه برای آنها شفاعت می شود و

نه آن‌ها برای کسی شفاعت می‌کنند مگر این که با خدا عهد بسته باشند، مگر این که برای او اذن به ولایت امیرالمؤمنین علیه السلام و امامان پس از او داده شده باشد که همان عهد با خداست..... ۱۳۱.

از امام صادق علیه السلام آمده است که فرمود: این آیه در مورد قریش است که گفتند: خدای تعالی از ملایکه دخترانی را به ۱۳۱. فرزندی گرفته است، لذا خدا به عنوان نکوهش فرمود: می‌گویند خدا برای خود فرزند برگزیده است!..... ۱۳۱.

و در اخبار متعدّد وارد شده که رسول صلی الله علیه و آله به علی علیه السلام فرمود: یا علی بگو: الهی برای من در قلوب مؤمنین دوستی و محبت قرار بده، پس علی علیه السلام این دعا را کرد و این آیه نازل شد. .... ۱۳۶.

و لذا علی علیه السلام فرمود: من مخصوص شدم به علم منایا و بلا یا..... ۱۶۲.

از امام کاظم علیه السلام آمده است: این که خدای می‌فرماید: «لَعَلَّه يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى» برای آنست که موسی بر رفتن به سوی فرعون حریص تر باشد، در حالی که خداوند می‌دانست که فرعون نه متذکر می‌شود و نه می‌ترسد، مگر وقتی که عذاب ببیند، تذکر کنایه از امید و رجا و خشیت عبارت از خوف است..... ۱۸۷.

از نبی صلی الله علیه و آله وارد شده که بهترین شما خردمندانند، گفته شد: یا رسول الله صاحبان خرد چه کسانی هستند؟ فرمود: آنان دارای



اخلاق نیکو و شکیبایی همراه با وقار و صله‌ی ارحام و خوبی به مادران و پدران و متعهد نسبت به فقرا و همسایگان و یتیم‌ها هستند، آنان کسانی هستند که اطعام می‌کنند و سلام را در عالم نشر می‌دهند و نماز می‌خوانند در حالی که مردم غافلند..... ۲۰۰

و در خبر آمده است که از ابوابراهیم علیه السلام درباره‌ی میّت سؤال شد که چرا میّت را غسل جنابت می‌دهند؟ پس فرمود: خدای تعالی بالاتر و برتر و خالص‌تر از آنست که اشیا را با دست خودش بیافریند، خداوند تبارک و تعالی هرگاه بخواهد چیزی را بیافریند به دو فرشته آفریننده فرمان می‌دهد که بیافرینند..... ۲۰۲

پس آنان از خاکی که خداوند در کتابش فرموده: «مِنْهَا خَلَقْنَكُمْ وَفِيهَا نَعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى» برمی‌گیرند پس آن خاک را با نطفه‌ای که در رحم قرار گرفته مخلوط می‌کنند، وقتی که نطفه با خاک مخلوط شد آن دو ملایکه می‌گویند: پروردگارا چه خلق کنیم؟ ابوابراهیم علیه السلام فرمود: پس خداوند به آنها آن که را که می‌خواهد وحی می‌کند، از قبیل مذکر و مؤنث بودن، مؤمن و کافر بودن و سیاه و سفید و شقی و سعید بودن. پس وقتی که مرد رجل همان نطفه از او بیرون می‌آید، نه چیز دیگر، از همین جهت است که میّت را غسل جنابت می‌دهند..... ۲۰۲

ابوجعفر علیه السلام فرمود: خدای تعالی بر رسولش امر فرمود که به

خانواده‌اش امر را مخصوص گرداند، نه مردم را تا مردم بدانند که اهل پیامبر ﷺ نزد خدا منزلتی دارند، که آن مقام و منزلت برای دیگران نیست، پس آنان را با عموم مردم امر کرد، سپس بار دوم خصوص آنان را مورد امر قرار داد و فرمود: (وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا) و بر آن صبورانه بکوش چون ادامه‌ی نماز کار دشواری است که جز برای آن که در مقامات آخرت متمکن باشد ممکن نگردد، لذا خدای تعالی خصوص پیامبر را امر به صبر نمود، نه اهلش را، و امر به صبر را با صیغه و لفظی ادا کرد که دلالت بر مبالغه و تکلف کند. .... ۲۹۷.

روایت شده است امیرالمؤمنین (علیه السلام) مریض شد و برادرانش از او عیادت کردند، پس گفتند: حالت چگونه است یا امیرالمؤمنین؟ فرمود: حالم بدست. گفتند: این سخن مثل تو نیست، فرمود: خدای تعالی می‌فرماید: ما شما را با شرّ و خیر آزمایش می‌کنیم، خیر صحّت و بی‌نیازی و غناست و شرّ مرض و تنگدستی .... ۳۵۱.

و لذا امام صادق (علیه السلام) فرمود: فرعون ابراهیم و یارانش عاقل نبودند و فرعون موسی و اصحابش عاقل بودند، وقتی فرعون با اصحابش درباره‌ی موسی مشورت کرد گفتند: موسی و برادرش را به تأخیر اندازد و در عقوبت آنان عجله نکن و مأمورانی به

شهرها بفرست تا ساحران را جمع کرده بیاورند..... ۳۸۲

از امام صادق علیه السلام است که فرمود: خداوند تعالی قبل از داوود به پیامبران وحی کرد: هر گوسفندی که زراعتی را تباه کند پس برای صاحب زراعت است که خود گوسفندان را بابت خرابی مزرعه‌اش بر دارد، و این حمله‌ی گوسفند و این حکم مخصوص شب است، چه بر صاحب زراعت است که روزها حافظ و نگهبان زراعتش باشد و بر صاحب گوسفند است که در شب گوسفندش را حفظ کند، پس داوود حکم کرد به همان حکمی که انبیای قبل از او حکم کردند. پس خداوند به سلیمان وحی کرد: هر گوسفندی که زراعت کسی را نابود کند صاحب زراعت فقط می‌تواند به مقدار زراعت از شیر گوسفندان استفاده کند..... ۳۹۴

در خبر دیگری از امام صادق علیه السلام آمده است: خداوند به داوود وحی کرد از اهل خود وصیّ اتّخاذ کن که مشیّت و علم من بر این تعلّق یافته که هیچ پیامبری را مبعوث نکنم مگر اینکه از اهل خودش وصیّ داشته باشد، و داوود فرزندان متعدّدی داشت و در بین آنان غلامی بود که مادرش پیش داوود بود و داوود او را دوست می‌داشت و هنگامی که چنین وحی بر داوود آمد بر آن زن داخل شد و به او گفت: خداوند به من وحی کرده و امر نموده که وصیّ از اهل خودم بگیرم، زنش به او گفت: پس آن پسر من باشد،

داوود گفت: من هم همین را می‌خواهم..... ۳۹۴

و اما ذوالکفل که درباره شخصیت او و اختلاف نظرات به

امام رضا علیه السلام نسبت داده شده که او یوشع بن نون است..... ۴۰۲

از نبی صلی الله علیه و آله روایت شده که فرمود: هیچ اندوهناکی نیست که

این دعا را بخواند مگر آنکه برای او استجابت گردد. زیرا مؤمن

وقتی از انانیتش در جنب انانیت خدا خارج شد و اعتراف کرد که

رؤیت انانیت در جنب انانیت خدا ظلم است و در این حال خدا را

بخواند حتماً دعای او مستجاب می‌شود، چه او در این هنگام

مصدق قول خدای تعالی: «اجیب دعوة الدّاع إذا دعان»

می‌شود..... ۴۰۸

و در خبری از امام صادق علیه السلام آمده است: تعجّب می‌کنم از

کسی که مغموم باشد چگونه فزع نمی‌کند و پناه نمی‌برد به قول

خدای تعالی: «لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين» که من

شنیدم خداوند به دنبال آن می‌گوید: «فاستجبنا له و نجّيناه من الغمّ

و كذلك نجّی المؤمنین»..... ۴۰۹

پس از نبی صلی الله علیه و آله وارد شده است که به علی علیه السلام فرمود: یا علی

تو و شیعیات بر حوض هستید آب می‌دهید هر کس را که دوست

دارید، از آن منع می‌کنید هر کس را دوست ندارید، شما هستید که

در روز فزع اکبر در سایه‌ی عرش ایمن هستید، مردم بی‌تابی

می کنند و شما نمی کنید، مردم محزون و اندوهناك می شوند و شما نمی شوید و در شما نازل شده است این آیه: «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ مِنْهُمُ الْحُسْنَىٰ... تا آخر» و در شما نازل شده است: «لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ»..... ۴۲۹.

در خبری از امام صادق علیه السلام آمده است: شیعه‌ی ما در روز قیامت برانگیخته می شوند با همه‌ی گناهان و عیب‌ها در حالی که صورتهای آنان باز و سفید و عورت‌های آنان مستور و از ترس ایمن هستند، راه‌ها بر آنان هموار و شدائد و سختی‌ها از آنان می رود... تا آخر حدیث..... ۴۳۰.

در حدیثی طولانی از نبی صلی الله علیه و آله در حالی که علی علیه السلام را مخاطب قرار و فرمود: درباره‌ی شما این آیه نازل شده: «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ مِنْهُمُ الْحُسْنَىٰ»..... ۴۳۰.

## فهرست اخبار متن

- و نسب الى امير المؤمنين عليه السلام انه قال في دعائه: اسألك يا  
كهيعص..... ٤٤٢
- عن ابي جعفر عليه السلام: انما ولد يحيى بعد البشارة من الله بخمس  
سنين..... ٤٤٦
- و عن الباقر عليه السلام انه تناول جيب مدرعتها فنفخ فيه نفخة فكمل  
الولد في الرحم من ساعته كما يكمل في ارحام النساء تسعة اشهر  
فخرجت من المسحّم وهى حامل مجّح مثقل فنظرت اليها خالتها  
فأنكرتها ومضت مريم عليها السلام على وجهها مستحيية من خالتها و  
من زكريّا عليه السلام..... ٤٥٠
- عن السّجّاد عليه السلام خرجت من دمشق حتّى اتت كربلاء فوضعت  
فى موضع قبر الحسين عليه السلام ثم رجعت فى ليلتها..... ٤٥٠
- و عن امير المؤمنين عليه السلام فى بيانه من بنى الشّديد وركب  
المنظور وليس المشهور..... ٤٦٦
- وروى انّ الكفرة تحشرون مع قرنائهم من الشّياطين الذين  
اغو وهم كلّ مع شيطانه..... ٤٧٤
- و قد اشير اليه فى الخبر: ولما كان الرّسول صلى الله عليه وآله متحرّناً عليهم  
و على انحرافهم وكأنّه عزم على الدّعاء عليهم قال تعالى تسليّة

- له عليه السلام وتبطئة عن الدعاء..... ۴۸۲
- و قدورد عن الصادق عليه السلام انه قال الا من دان الله بولاية
- امير المؤمنين عليه السلام والائمة: من بعده فهو العهد عندالله..... ۴۸۵
- و ورد عنه ايضاً انه قال: لايشفع لهم و لايشفعون الا من
- اتخذ عند الرحمن عهداً؛ الا من اذن له بولاية امير المؤمنين عليه السلام
- والائمة عليه السلام من بعده فهو العهد عندالله، و الولاية قدتكرر فى
- مطاوى ماسلف انها البيعة لاغير..... ۴۸۵
- عن الصادق عليه السلام انه قال هذا حيث قالت قريش: ان الله عز وجل
- اتخذ ولداً من الملائكة اناثاً..... ۴۸۶
- فان كل نسبة و خلة منقطعة الا النسبة والخلة فى الله و قد
- تعدّد الاخبار بأن الرسول عليه السلام قال لعلى عليه السلام يا على قل: اللهم اجعل لى
- فى قلوب المؤمنين وداً، فقال على عليه السلام ذلك و نزلت الآية..... ۴۸۸
- و فى بعض الاخبار ولاية امير المؤمنين عليه السلام هى الود الذى قال
- الله تعالى..... ۴۸۸
- و قد ورد بطرق متعدّدة ان الرسول عليه السلام كان يقوم على اطراف
- اصابع قدميه حتى تورمت قدماه عليه السلام واصفر وجهه عليه السلام و يقوم الليل
- جمع حتى عوتب فى ذلك فقال الله تعالى: طه ما نزلنا عليك
- القرآن..... ۴۹۰
- و لذلك قال على عليه السلام: قد خصّصت بعلم المنايا والبلايا..... ۵۰۰

عن الكاظم عليه السلام وأما قوله: لعلَّه يتذكَّر أو يخشى، فإنَّما قال ذلك ليكون أحرص لموسى عليه السلام على الذهاب وقد علم الله عزَّ وجلَّ أنَّ فرعون لا يتذكَّر ولا يخشى إلاَّ عند رؤية البأس، والتذكَّر كناية عن الرِّجاء، والخشية هي الخوف. .... ٥١٣

وورد عن النَّبيِّ صلى الله عليه وآله أنَّ خياركم أولوا النَّهي قيل: يا رسول الله و من أولوا النَّهي؟ قال: هم أولوا الاخلاق الحسنة والاحلام الرزينة، وصلة الارحام والبررة بالامهات والآباء والمتعهدون للفقراء والجيران واليتامى و يطعمون الطَّعام و يفشون السَّلام فى العالم و يصلُّون و النَّاس نيام غافلون. .... ٥١٩

سئل ابو ابراهيم عليه السلام عن الميِّت لم يغسَّل غسل الجنابة؟ فقال: انَّ الله تبارك و تعالى أعلى و أخلص من ان يبعث الاشياء بيده انَّ الله تبارك و تعالى ملكين خلَّاقين فاذا اراد ان يخلق خلقاً امر اولئك الخلَّاقين فأخذوا من التُّربة التَّى قال الله عزَّ وجلَّ فى كتابه: منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارةً اخرى فعجنوها بالنُّطفة المسكنة فى الرَّحِم فاذا عجنت النُّطفة بالتُّربة قالوا: يا ربَّ ما نخلق؟ قال عليه السلام فيوحى الله تبارك و تعالى ما يريد ذكراً او انثى مؤمناً او كافراً اسود او ابيض شقيّاً او سعيداً، فاذا مات سالت عنه تلك النُّطفة بعينها لا غير، فمن ثمَّ صار الميِّت يغسَّل غسل الجنابة. .... ٥٢١

روى انَّ جبرئيل عليه السلام قال لرسول الله صلى الله عليه وآله انَّما قال فرعون لقومه



انا ربكم الاعلى حين انتهى الى البحر فرآه قديست فيه الطريق  
فقال لقومه ترون البحر قديس من فرقى فصدقوه لماراوا ذلك  
قوله تعالى فأضلّ فرعون قومه وماهدى..... ۵۳۴

و فى خبر: من اصبح من هذه الامّة لا امام له من الله ظاهر  
عادل اصبح ضالّاً تائهاً، وان مات على هذه الحالة مات ميتة كفرٍ و  
نفاق، وهو ايضاً يدلّ على انّ الاسلام و احكامها لا يكفى فى النّجاة  
بدون الاهتداء الى الامام الظّاهر العادل و البيعة معه البيعة الخاصّة،  
و الاخبار الدّالة على انّ الحجة لا تقوم على النّاس الاّ بامامٍ حيّ  
يعرف، تدلّ على لزوم الاهتداء الى الامام..... ۵۳۹

و قال ابو جعفر (عليه السلام): امره الله تعالى ان يخصّ اهله دون النّاس  
ليعلم النّاس انّ لاهله عند الله تعالى منزلةً ليست للنّاس فأمرهم مع  
النّاس عامّة ثمّ امرهم خاصّة..... ۵۶۹

و لذلك قال الصادق (عليه السلام): انّ فرعون ابراهيم (عليه السلام) واصحابه كانوا  
لغير رشده و كان فرعون موسى واصحابه لرشده..... ۶۱۱  
فانه لِمّا استشار اصحابه فى موسى (عليه السلام) قالوا: ارجه واخاه و  
ارسل فى المدائن حاشرين..... ۶۱۱

عن الصادق (عليه السلام) انه كان اوحى الله عزّ وجلّ الى النّبیین (عليهم السلام) قبل  
داود الى ان بعث الله داود (عليه السلام) اى غنمٍ نفشت فى الحرث فلصاحب  
الحرث رقاب الغنم و لا يكون النّفس الاّ باللیل فانّ على صاحب

الزَّرع ان يحفظ زرعہ بالنَّهار وعلى صاحب الغنم حفظ الغنم باللیل  
فحكم داود بما حکم به الانبياء من قبله فأوحى الله عزَّ وجلَّ الى  
سليمان عليه السلام اى غنمٍ نفشت فى زرعٍ فليس لصاحب الزَّرع الا ماخرج  
فى بطونها وكذلك جرت السَّنة بعد سليمان وهو قول الله تعالى كلاً  
آتيناهُ حكماً وعلماً فحكم كلَّ واحدٍ منهما بحكم الله عزَّ وجلَّ ٦١٧...  
و فى خبرٍ آخر عنه عليه السلام: اوحى الله الى داود اتَّخذ وصياً من  
اهلك فانه قد سبق فى علمى ان لا ابعث نبياً الاّ وله وصى من اهله و  
كان لداود اولاد عدّة؛ و فيهم غلام كانت امّه عند داود و كان لها  
محبّاً فدخل داود عليها حين اتاه الوحى . فقال لها: انّ الله اوحى الىّ  
ياأمرنى ان اتَّخذ وصياً من اهلى، فقالت له امرأته فليكن ابنى، قال:  
ذلك اريد و كان السَّابق فى علم الله المحتوم عنده أنّه سليمان فأوحى  
الله تبارك و تعالى الى داود ان لا تعجل دون ان يأتىك امرى فلم  
يلبث داود ان ورد عليه رجلا ن يختصمان فى الغنم و الكرم. و اوحى  
الله عزَّ وجلَّ الى داود ان اجمع ولدك فمن قضى بهذه القضيّة فأصاب  
فهو وصيّك من بعدك، فجمع داود ولده فلمّا ان قصَّ الخصمان قال  
سليمان يا صاحب الكرم متى دخلت غنم هذا الرّجل كرمك؟ قال:  
دخلته ليلاً؛ قد قضيت عليك يا صاحب الغنم باولاد غنمك و اصوافها  
فى عامك هذا، ثمّ قال له داود فكيف لم تقض برقاب الغنم و قد قوّم  
ذلك علماء بنى اسرائيل فكان ثمن الكرم قيمة الغنم؟ فقال سليمان:

انّ الكرم لم يجتث من اصله وانما اكل حملة و هو عائد فى قابل  
 فأوحى الله عزّ وجلّ الى داود انّ القضاء فى هذه القضية ماقضى  
 سليمان به، يا داود اردت امراً وارداً امراً غيره فدخل داود على  
 امرأته فقال: اردنا امراً واراد الله تعالى امراً غيره ولم يكن الا ما اراد  
 الله فقد رضينا بامر الله عزّ وجلّ وسلّمنا. وكذلك الاوصياء ليس لهم  
 ان يتعدّوا بهذا الامر فيجاوزا صاحبه الى غيره، وورد غير ذلك  
 باختلافٍ فى اللفظ وفى المعنى..... ٦١٨.

وامّا ذوالكفل فقد اختلف فيه فقد نسب الى الرضا (عليه السلام) انه  
 يوشع بن نون..... ٦٢٢.

روى عن النّبىّ (صلى الله عليه وآله): مامن مكروب يدعوا بهذا الدّعاء الا  
 استجيب له لانّ المؤمن اذا خرج من انانيّته فى جنب انانيّة الله  
 واعتراف بانّ رؤية الانانيّة فى جنب انانيّة الله ظلم ودعا الله فى هذه  
 الحال استجيب له لامحالة لانه يكون حينئذٍ مصداقاً لقوله تعالى:  
 اجيب دعوة الدّاع اذا دعان..... ٦٢٥.

وفى خبرٍ عن الصادق (عليه السلام): عجبت لمن اغتمّ كيف لا يفرّج الى  
 قوله تعالى: لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظّالمين فانّى  
 سمعت الله يقول بعقبها: فاستجبنا له ونجّيناه من الغمّ وكذلك  
 نجى المؤمنين..... ٦٢٥.

فعن النّبىّ (صلى الله عليه وآله) انه قال لعلىّ (عليه السلام): يا على انت وشيعتك على

الحوض تسقون من احببتهم وتمنعون من كرهتم وانتم الآمنون يوم  
 الفرع الاكبر في ظلّ العرش، يفرع النَّاس ولا تفرعون ويحزن النَّاس  
 ولا تحزنون و فيكم نزلت هذه الآية: انّ الذين سبقت منّا الحسنی  
 (الآية) وفيكم نزلت: لا يحزنهم الفرع الاكبر (الآية) وبهذا المضمون  
 عدّة اخبارٍ وفي بعض الاخبار فالحسنة ولایة علیّ عليه السلام ..... ٦٣٦  
 و فی خبرٍ عن الصادق عليه السلام یبعث شیعتنا يوم القيامة علی  
 ما فيهم من ذنوبٍ و عيوبٍ مبيضةً مسفرةً وجوههم مستورة  
 عوراتهم آمنة روعاتهم، قد سهلت لهم الموارد و ذهبت عنهم  
 الشّدائد، الحديث. .... ٦٣٧  
 و فی حدیث طویل عن النبی صلى الله عليه وآله مخاطباً لعلی عليه السلام: و فيكم  
 نزلت هذه الآية: انّ الذين سبقت منّا الحسنی ..... ٦٣٧

### فهرست ابیات

- آسمان هاست در ولایت جان  
 کارفرمای آسمان جهان ۱۰۱
- آسمان هاست در ولایت جان  
 کارفرمای آسمان جهان ۳۴۷
- خرمگس، خنفسا حمارقبان  
 همه با جان و مهر و مه بی جان! ۳۴۷
- ولاعیب فیهم غیر انّ سیوفهم  
 بهنّ فلولّ من قراع الکتاب ۴۶۸
- آسمان هاست در ولایت جان  
 کارفرمای آسمان جهان ۴۷۰
- آسمان هاست در ولایت جان  
 کارفرمای آسمان جهان ۵۹۵
- خرمگس خنفسا حمارقبان  
 همه با جان و مهر و مه بی جان ۵۹۵

## فهرست منابع

- احکام القرآن، ١٤٧  
اعراب القرآن الکریم، ١٥٧  
اعلام قرآن، ٤٩، ٤٢  
الکافی، ٣٩٦، ٣٩٤، ٢٠٢، ١٣٠  
المحاسن، ٤٣٠  
المواعظ العدیدیه، ٢٣٨، ٢٣٧، ٢٣٦  
المیزان، ١٤٧، ٢، ٦٠٣، ٦٠  
الهی نامه، ١٦٦  
امالی الصدوق، ٤٣٠، ٤٢٩  
انجیل لوقا، ٢٥١  
بحار الانوار، ٨٩  
بستان دبستان، ٣٧٣  
بصائر الدرجات، ١٦٥  
تفسیر الصّافی، ٢٩٧، ١٣٠، ٨٧، ٤٠  
تفسیر الصّافی، ٩٥، ٩٦، ١٣٠، ٣٨٢، ٣٩٤، ٣٩٦، ٨، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤٠  
٤٣٠، ٤٢٩  
تفسیر القمی، ١٣٠  
تفسیر جامع، ١٧٤، ١٤٦، ١٤٣، ٨٢، ٧١  
تفسیر عیّاشی، ٤٣  
تفسیر نمونه، ١١٠

- تفسیر نورالثقلین، ۱۱۶  
 حذیقه ۱۰۱، ۱۵۷  
 دائرة المعارف فارسی، ۱۵۷  
 دایرة المعارف اسلام، ۸۹  
 دبستان المذاهب، ۳۷۳  
 فرهنگ موضوعی قرآن، ۱۴۷  
 کافی، ۵۴، ۶۵، ۸۵، ۸۶، ۱۶۶، ۳۳۳  
 کتاب تهذیب شیخ طوسی، ۱، ۶۰  
 کشف الاسرار، ۱۲۳، ۳۰۳، ۳۱۲، ۳۱۵، ۳۲۶، ۳۳۰، ۳۵۴  
 ۳۷۰، ۳۸۲، ۳۹۹، ۴۱۰، ۴۱۷، ۴۳۰  
 کشف الاسرار، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۶، ۳۴۱، ۳۴۶، ۳۶۴، ۴۰۴  
 لسان العرب، ۴۳  
 مثنوی ۱۰۱، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۷  
 مجمع البیان، ۴۰، ۵۸، ۹۳، ۲۹۷  
 مخزن الاسرار، ۱۴۴  
 مخزن العرفان، ۱۲۷  
 مخزن العرفان، ۱۳۱  
 مصیبت نامه، ۲۱۸  
 مفردات راغب، ۱۵۸  
 منهج الصادقین، ۱۲۳، ۱۲۹  
 منهج الصادقین، ۱۴۰  
 نورالثقلین، ۱۳۶

$$٦٦١ \times ٣١٠٠ = ٢٠٤٩١٠٠$$